

<u>٢١٠٥٤</u>	<u>٢١١٣٤</u>	<u>٢١١٣٤</u>
٥٥٤٤	٥٥٤٤	٥٥٤٤

حلب شنه

حب طو

اقتفاديه

۷۷
تاریخ

۵۵۴۴
۲۱۰۳۰

جاء الحق وزهق الباطل كان زهوتا

از تقیفات نایب سلطان ملک کربلا فیاض خرم بر عالم حیر
عظیم التیله ذوالمجد الحلیل و مکارم الخیرات حامی دین
نبی جناب مولانا مقتدا مولوی شیخ احمد علی صدام
معالیهم ال

اسمى يا عفتاديه

استقامت
چند احوالیت بخاری و مسلم و بعضی آیه قرآنیه کا ترجمہ
موسد مذہب امامیہ اردو زبان میں لکھا گوی شخص اہل سنت
و جماعت ہرگز اسکو نہ کہیں فقط
مہر سالہ و شفائی اسوالم و استمری

مطبع گلزار امروہی کراچی

الحق الحق لا يغلى



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق سبع سموات وطباقاً وحرسنا
عنه الدين قال فمشتانهم الأعراب شد كفراً ونفاقاً
والصاوة والسلام على من لا نبي بعده محمد المصطفى واله أكفياً
ما قامت الأرض والسما **إما بعد** فهذا
قول الحق بالوفاق في بيان الإيمان والنفاق
الفتها رويته المؤمنين الذين التمسوا في تأليفها
وان لم أكن أهلاً لما استلونها لقلّة المعرفة في
هذه المعركة ولكن بموجب ما لا يد مراك كل

لا یترک کتب عرضت علیہم یوسیدتھذہ ادرا
 تمیزابین الامان والنفاق حرصہم اللہ تعالیٰ عن
 الافتراق والشقاق والشک والارتیاب لابی
 والد الہدیات الیوم الحسنی ورتبتہ علی مقدمہ
 وفصول وفتحة **مقدمہ** ^{معنی}

الابی من مضمائر صافیہ اور قلوب را نیہ پر ہر اور واضح ہو کہ یہ تحریر
 الابیہ اور قصہ صوفیت ال بشیر و نذیر میں ہے کہ جنکو خداوند کریم نے
 چار عصمت ایہ لطیف عزیزت فرمائی ہی پو شیدہ کے کہ مغالطہ
 دینی والوں نے ال کے معنی میں چھ قول بیان کی ہیں اول بمعنی قلعہ دار
 دوسرے ال بمعنی اہلبیت تیسری ال بمعنی اولاد وغیرہ چوتھی ال بمعنی
 قوم اور برادری پانچویں ال بنی بمعنی بہت چھٹی ال بنی وہ لوگ ہیں
 کہ جن پر حد حرام ہے اختلاف لوگوں نے اپنی اپنی رائے اور عقل کے
 کردیا حالانکہ جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں سبکو
 سامنی خصوصیت اہل بیت کو باحسن و جمہواً کمال طہ نق بیان فرمایا تھا
 کہ لوگ میری نسب مجھ میں اور میری اہل بیت میں جدائی نہ ڈالیں

اور بیان ایک فصل میں جس سے اندک اور ہو گا اوس پر بھی لوگوں نے
 طریقہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چھوڑ کر طریقہ راسی و قیام کو
 اختیار کیا تا کہ خود گمراہ ہوں اور اپنی تلمیذ اور بھائیوں کو گمراہ کر دین باوجودیکہ
 خداوند عالم نے فرمایا کہ یہ طریقہ خاص منافقین کا ہے فصل میں
 منافقین میں ہے پوشیدہ کہ خداوند عالم فی
 ارشاد فرمایا المنافقون و بعض ^{من} المنافقین یأمرون بالمنکر ینہون
 عن المعروف مضمون یہ شریفہ مروان و زمان کفر سے چھپائی
 والی اور بظاہر تو اللہ اسلام پر عمل کر نیوالی ایسے میں ایک دوسرے کی
 دعوت میں بھی لوگ خلافت شرعی میں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی حکم کرتے ہیں اور شرعی باتوں سے منہم کرتے ہیں پوشیدہ نری یہ کہ
 نص علی صے اس بات پر کہ منافق اور منافقہ کبھی ہر ایت نہ کرے گی
 اور خود مابست قبول کوئی بلکہ خود گمراہ ہوں اور لوگوں کو گمراہ کر نیوالی اور
 منافق اور منافقہ یہ مرد و عورت کیواسے بڑا سخت متحمل ہے کیونکہ امور
 عبادت میں بظاہر دین اسلام پر ہیں اور جہاں اور کرم عالم کو قریب
 دینی ہیں اور مومنین کو بکر و قریب بھگاتی ہیں اور یہی سبب ہے کہ منافقین

و بعد از آنکه از عذاب سخت و سزاوارست و در اندام مسکین انداخت
زیاده و بعد از آنکه چنانچه اولاً بطور عموم خداوند متعال میان ایشان
و بعد الله المنافقین و المنافقات و الکفار
نار جهنم مضنون آیه شریفه و قد عالم من منافقین و منافقات
او کفاری و در جهنم گامی است و او را بهر خصوص شان منافقین میفرمایند
ان المنافقین فی درک الأسفل من النار مضنون
ایه شریفه منافقین می باشد که درجه بین جهنم کی است و بسبب عاقل و دانا می باشد
او اتفاق میں تمیز کر ظاہری عبادت پر فریفتہ مت ہو کیونکہ دین حق
میں گناہ کی بخشی جاننا کہ اسید ہی باتفاق علمای اسلام اور دین اعلیٰ میں
عبادت ہر قبول نہیں ہوتی باتفاق علمای اسلام عاقل کو اشارہ کی
ہی فصل دوم میں ہے بیانیہ میں مومنین کی شانیں
خداوند عالم فرماتا ہے المؤمنون و المؤمنات و بعضہم
اولیاء بعضین یا مرون بالمرحۃ و انہم
عن المنکر مضنون آیه شریفه مردان مومن و عورتان مومنہ
و دست این حکم کرتی ہیں شرعی باتو بخار و بلا و شرعاً مومن

پوشیدہ نرمی کہ جو جب آیت شریفہ مومن ہمیشہ ہدایت کریگا اور ہمیشہ خور
ہدایت پاویگا کہ یہی گمراہ ہونگا اور گمراہ کریگا ای عاقل مومنین دنیا و آخرت

میں ہر طرح میں گونہ گار ہونے سے نصرت و کفر عنہم عرسب الہم

سی مشرف میں مضمون آیت شریفہ یعنی ہم اونکی گناہ کو سبب اونکی
تہذیبی نیکی کے بخشنے کے اور نیز دینی بخشش فیض بی پایان ملک

منان ان المعصنات یدہا البسیات میں غوط زن

ہو کر پاک اور ظاہر میں مضمون آیت شریفہ وافیہ ہدایت کیستیکہ نیکیاں مٹاتی ہیں

گناہوں کو اب اسطر انصاف اور ترک اسلاف و جب لازم ہی غور و

نائل کہ جو حیثیت مذکورہ زمانہ جنابت سے غیر صلی اللہ علیہ والہ وسلم

دو فریق موجود تھے مومن اور منافق چنانچہ منہج و آئینہ معلوم ہو چکا اور

بر اوں حضرت کے بھی دو فریق مشہور ہو چکیا و شیعہ وہ لوگ ہیں جو

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم خدا اور رسول صلوٰۃ اللہ علیہ والہ وسلم

برحق اور وحی مطلق جہنم میں اور سنی وہ لوگ ہیں جو ابوبکر

کو باجماع امت خلیفہ رسول مقبول مانتے ہیں۔ اصل اصول ان میں

یہ دو فریق ہیں اور باقی فرقہ بانی دو نوکی شاخیں ہیں جو جب

حدیث بخاری تو نہ لے بقول جناب پیغمبر ﷺ
 منہا کا نام پر مایا مت پورا ہونا واجب اور لازم ہی ہے اگر وہ انکار کرے
 میں میں اور باقی منافق میں خواہ شیعہ ہوں خواہ سنی ہوں چنانچہ
 ایک فصل میں بیان ہوا کہ فصل پہلے خاص و صمیمیت
 اہلبیت میں ہے پوشیدہ نہی و اعظم میں منہا علی
 ترین شریعت خصوصیت اہل بیت رسالت میں آیہ مبارکہ ہی کہ جو حرمت
 نبوت و صلیت صاحب رسالت ہے بالماق علیہما فریقین قولہ تعالیٰ
 فمن جاء جاحفہ من بعدہا یا ائک من العلم فقل
 تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و نساؤنا و نساؤکم
 و انفسنا و انفسکم کہ نہ تہل فجعل لعنت اللہ علی
 الکاذبین مضمون آیہ شریفہ پس جو شخص قوم نصاریٰ میں
 الوہیت عیسیٰ بن مریم میں ہے جہلگرا کری بعد معلوم ہوتی اس میں
 کہ عیسیٰ بن مریم بندہ مقبول باری اور رسول خاص ہے کہ وہ قوم نصاریٰ
 کہ او تم بلا من ہم اپنی بھینکا و تم اپنی بیو نکو اور ہم اپنی عورتوں کو اور
 ہم اپنی عورتوں کو اور ہم اپنی جانوں کو اور ہم اپنی جانوں کو اور ہم اپنی جانوں کو

چنانچہ تفسیر جلالین میں مذکور ہے و قد خرجوا الحسن و
 الحسین و فاطمہ و علی و قال اہم اذا دعوا
 فلا یتمنوا المضمون روایت جناب پیغمبر خدا صلوٰۃ اللہ علیہ و آلہ
 و سلم کی گاہ کے جانب مسجد یا مقام مبارک میں تشریف لیجلی اور سوقت
 حضرت کی ہمراہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین اور حضرت فاطمہ زہرا
 حضرت جناب علی مرتضیٰ بھی تھے اور جناب پیغمبر کے مونس غریب
 جب میں نصاریٰ کیوں سٹویدھا کروں گم اور سوقت میں کہنا اور کہنا
 خازن کتوات حاشیہ جلالین میں مذکور ہے لما سوا الذی
 ومن معہ قال کبیر ہم انی لاری وجوہا لو
 سألوا اللہ ان یبیل حیل من مکان الزمان
 فلا ینتہلوا اہم خازن مضمون روایت سوقت نصاریٰ بحر
 جناب پیغمبر خدا و آل اطہار صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جو نصاریٰ میں بہت
 عالم تھا اوسنی کہا میں اسوقت و چہرہ نورانی دیکھتا ہوں قسم خدا
 کی اگر خیر دوزخ عالم ہی دعا کریں کہ پہاڑ اپنی جاسی ملو کہ پہاڑ سے تو
 نور آو کہ پہاڑ کا مناسب رہی کہ جہاں بہت گمراہ اور ہلاک ہو رہا

برسی کتابوں میں مذکور ہی چوتھی نبوہ جناب پیغمبر اور خلافت
 وامت ائمہ ہدی تمام کتب سماوی میں مرقوم دستور ہی چنانچہ تو
 سی عالم عیسائی کی ہر مستنبط ہوتا ہی کہ میں اس وقت وہ چہرہ کورانی
 دیکھتا ہوں کہ جسکی دعا کی برکت سی پہاڑ پھوٹتی جگہ سی اوکھڑ جائیگا
 چونکہ وہ صلوات جناب محمد مصطفیٰ اور ائمہ ہدی علیہم السلام انجیل وغیرہ
 سی جلتا تھا لہذا دینی مبارک سے منہ کیا ورنہ مبارک ضرور ہوتا اور سوید
 اسکایہ قصہ بھی کہ ایک عالم منجہ چالیس سال علمایہ عیسائی کے تلاش
 جناب سروار انبیاء میں پیدا اتفاقاً اوسکا گز مملکت اہل اسلام میں ہوا
 وہاں چاروں مذہب کے علماء جمع تھے اوس عیسائی نے علماء اہل
 اسلام سی نام و نسب اور اسم مبارک جناب خاتم النبیین کا پوچھا اہل اسلام
 نے تمام کیفیت بیان کی اوسنی کہنا کہ یہی حضرت کا طلبہ رہتا سی
 فی کہا پھر وہ کہاں تشریف رکھتی ہیں علماء فی جواب دیا کہ اس جیل کا
 انتقال ہو گیا عیسائی نے پوچھا وہ کی وصی کا نام و نسب کیلئے
 علماء فی کیفیت ابو بکر خلیفہ اول کی بیان کی عیسائی نے کہا او نکاد
 تو او نکاد اور او کی چچا کا بیٹا ہو گا وہ نبی نہیں ہے جسکو میں نہ ہوندا

ہوں علمدنی فتویٰ اوس عیسائی کے قتل کا دیا عیسائی نے
 کہا ای لوگو میں اپنی دین حق پر ہوں مجھ کو ڈونگا اس میں کو جتنا کہ
 مجھے دین حق نہ ملے گا امیر شہر کو خبر ہوئی امیر نے حسین نامی ایک
 مولوی اثناعشریہ اور جگہ موجود تھا ان کی پاس عیسائی کو بھیجا
 مولوی حسین نے اسی تمام کیفیت پوری پوری بیان کر رکھی تھیں
 یہ کہ غیبت صغریٰ کا ابتدائی زمانہ تھا حضرت امام ابراہیمؑ
 اوسکی وفات ہوئی حضرت فی اوسکا نام اور اوسکے انا کیس رفتار کا
 نام بنام دیگر حال تمام و کمال بیان فرمایا وہ امام غفران کی پاس
 جا کی اسلام دیا تمام حکایت اوسکی کتب اخبار کسیر میں بحسن وجہ
 مذکور ہے فصل اپم تظہیر عن خصوصیت اہلبیت
 علیہم السلام میں کتاب سلم کی صفحہ ۲۸۲ سطر ۲ میں
 صدیقہ ہی روایت فی کہ جناب پیر خیر علیہ السلام والہ الشریعت
 علیہ السلام تشریف لای حضرت فی اوسکو بھی چادر میں
 لپیٹا پیر حسین تشریف لای حضرت نے اوسکو بھی اپنی چادر میں لپیٹا
 پیر حضرت فاطمہ علیہا السلام تشریف لائیں حضرت فی اوسکو بھی اپنی

چادر میں لکھیا ہے حضرت علی علیہ السلام تشریف لائی حضرت فی
 نو تکویدی پانچ چادر میں لی ہے حضرت فی آیہ انما یرید اللہ
 لینهب عنکم الرجس اهل البیت و یطہرکم
 تطہیر اہل بیت مضمون آیہ نہیں ارادہ کیا ہے کہ جو کسے
 سے ہر ایک بد بکواسی اہل بیت رسول اور پاک کریں گے جو حق
 پاک کرے گا پوشیدہ کائنات کی یہ سیدہ اور آیہ تطہیر بارش و جناب
 رسالت مان بحسب تحریر مشاہیر علماء اہل سنت خصوصیت اہل بیت
 رسالت علی علیہ السلام اور فاطمہ اور حسن و حسین علیہم السلام پر دلالت
 کرتی ہیں پس ان کے سوا اور کو اہل بیت بمعنی اصطلاحی کو ہونا خلاف آیات
 قرآنیہ اور احادیث نبویہ ہی اب مردمان عقلا کو اختیار ہی حقیقت
 مان کو سمجھیں یا نہ سمجھیں۔ فصل بیان وصیت جنتا
 رسالت مان بکتاب خدایا و اہلبیت میں
 کتب مسلم کی صفحہ ۴۲ سطر ۲۰ میں زید بن ارقم سے روایت ہے کہ
 اوستی کہا قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ
 یومنا فینا عیاء یدعی خمائیر مکہ و المدینہ

فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال
 أما بعد إنيها الناصر فأنا أنابني بوشك
 ان يأتي رسول ربني فأجيب وانا تارك
 فيكم ثقلين اى لها كتاب الله فيه هدى
 والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به
 فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال
 واهلبيتي اذ لكم الله في اهلبيتي اذ لكم
 الله في اهلبيتي اذ لكم الله في اهلبيتي
 وعن يزيد بن حيان فقلنا من اهلبيته
 نساءه قال لا ايم الله ان المرأة تكون مع
 الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فيرجع
 الى يسها وقومها ولكن اهلبيته من جملته
 بعدة مضمون روایت زید بن ارقم فی کہا کہ بقیام غدیر خم جناب
 پیغمبر خدا فی خطبہ پڑھا اور وہ یہ کہ میں بیان کرتا ہوں کہ اہل بیت کی بھی
 پس حضرت ابی علی حسد و شامہ خداوندی ہم بیان فرمائی پھر

اہلبیت یعنی بدستیکہ میں دو لکھ تھم پچھوڑا ہوں تم ہرگز ہرگز
 بعد میری گمراہ نہ ہو گئی اگر تم ہوں دو لکھ پیروی کردگی کتب
 خدا اور عزت اہل بیت میری المحدث اور مسند امام احمد مشکوٰۃ
 میں مذکور ہر بار بن عازب وزید بن ارم فی کہا ان رسول اللہ
 لما نزل بغدیر خم اخذ بيد علي عليه السلام
 فقال الستم تعلمون اني اولى بالمؤمنين
 من انفسهم قاله بلى قال الستم تعلمون
 اني اولى بكل مؤمن من نفسه لا قال بلى
 فقال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه
 اللهم وذل من والاه وعاد من عاداه فلقب
 عمر بعد ذلك فقال له هنيئا يا ابن ابي طالب
 أصبحت وامسيت مولى كل مؤمن و
 مؤمن لك مضمون روایت بدستیکہ جناب رسول خدا
 منزل غدیر خم میں سجدہ و اجلال فرمایا اور سو گت حضرت علی
 مبارک جناب علی مرتضیٰ اپنی دست اندر میں کمر آفرمایا

کیا تم نہیں جانتی ہو کہ میں سب مومنین کی جانوں کے اولیٰ
 اور افضل ہوں سب کی عرض کیا لا یرب آپ سب کا اولیٰ اور
 افضل ہیں پھر حضرت نے فرمایا کیا تم نہیں جانتی ہو کہ میں ہر مومن
 کی جان کا مالک اور افضل ہوں سب کی عرض کیا آپ ہم سب
 سے افضل اور اولیٰ ہیں پس حضرت نے ارشاد فرمایا خداوند ابراہیم کا
 میں مولا ہوں اور سکا علی مولا ہی خداوند اتواؤ سکو دوست کہہ
 جو علی کو دوست رکھی اور اس کو دشمن رکھے جو علی کو دشمن رکھی
 پس عمر بن الخطاب نے علی رضی سے بعد اس بیان کی ملاقات کر
 پس علی علیہ السلام سے کہا یا بن ابیطالب یہ ولایت تم کو مبارک ہو
 صبح کی بوقت شام تھی کہ سولا ہو ہر مومن کے فائدہ کا بیان
 ولایت بعد میں جمعۃ الحجۃ الوداع کی تھی
 اور سورہ توبہ میں بیان ولایت قبل از حج سال نہم ہجرت سے
 بنا بر شہر کی سورہ توبہ کی ولایت کا بیان مومنین میں ہو چکا ہے
 کہ لایہ یسنی و یسنان بعد بیان پر نور و دست غدیر خم میں ولایت
 یسنی و یسنی بعد محبت عاتقا تطویل بلا طعن کہ یہ محبت قرآن

سی دوستی اور محبت مومنین میں بہت گہرا ثابت ہو چکی ہے اور
 قرآن مجت خدا ہی اور مومنین درجہ دوستی میں سب برابر ہیں
 پہر حدیث غدیر خم کا کیا خاتمہ ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ مراد ولایت کی
 حدیث غدیر خم میں امامت اور خلافت ہی اکلام جناب سیدنا
 میں تطویل بلاطایل لازم نہ آوی اور نیز مبارک باری غلیفہ ثانی یہی
 عمدہ دلیل ہے کہ ولایت سی مراد حدیث غدیر خم میں امامت اور
 خلافت ہی ورنہ مقدمہ محبت و دوستی میں مبارک باری کا
 ہے کیونکہ محبت مومنین کا وجوب تو قرآن شریف کی ثابت ہے
 عاقل کو اشارہ ہی کافی ہے پس تمام تحریر مذکور بالا سی بخوبی معلوم
 ہوا کہ شریک ہمہ قرآن شریف وصیت بشیر و نذیر میں مخصوص
 آل محمد مصطفیٰ علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین شہید کربلا میں غیر
 اور بعد انحضرت صلعم اطاعت اور متابعت انہی کی وجہ
 اور لازم ہی اور بعد انکی اطاعت و ایمون کی بحکم جناب رسول
 مقبول بنابر حدیث مشہورہ بین العلماء فحول واجب اور لازم ہی
 چنانچہ عنقریب مذکور ہوگا اب کوی سمجھو یا نہ سمجھو یہ اختیار اسکو

ہی نہ ہو فصل مبارک است اور خلافت میں
اعضا ضلال کی۔ عن ثوبان قال قال رسول
اللہ اعدا خوف علی امتی الا تمسکوا بالمضلین

الحديث مضمون روایت راوی فی کہا کہ جناب رسالت
مبارک فی فرمایا بھگو اپنی امت پر بعد اپنی کچھ خوف نہیں مگر اوں انکو
جو امام خود گمراہ ہو گئی اور لوگوں کو گمراہ کریں گی چھوڑ دینا روایت مضمون

اور تندی میں مذکور ہی اور نیز بخاری و مسلم و ترمذی میں مذکور ہے
عن ابن عباس قال لا ترجعوا بعدی کفاراً

یضرب بعضکم رقاب بعض مضمون روایت
ابن عباس نے کہا کہ حضرت رسول مقبول نے فرمایا تم میری بعد کافر

نہ ہو جانا کہ ایک دوسرے کو تم لوگ آپس میں قتل کرو اور دین بایں میں فتنہ
پڑی۔ اور کتاب مسلم میں مذکور بھی عبد اللہ بن عمر سے انما

هلک من قبلکم باختلافہم فی کتاب

مضمون روایت یعنی عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ حضرت رسول
مقبول فی فرمایا تمہاری پہلے کوئی شخص ہلاک نہیں ہوا مگر یہ کہ

اوسنی بعد اپنی نبی کے کتاب خدا میں اختلاف کیا بعد
 پیغمبر خدا پس امت میں جو زیادہ فتور پڑا تو معلوم ہوا کہ لوگوں
 کی کتاب خدا میں تقدیم و تاخیر جو کی تھی اختلاف ترتیب سے پیدا
 معنی ہو کر اختلاف مذاہب ہو گئی بخاری میں ابن مسعود سے
 روایت ہے **لَا تَخْتَلَفُوا فَاِنْ مِنْكُمْ قَبْلَكُمْ**
اَخْتَلَفُوا فَهَلْ كُنْتُمْ مضمون روایت حضرت نبی کریم
 تم لوگ میری بعد خلافت نہ کرنا پس بدستیکہ جو لوگ کسی پہلی
 حکم اور انہوں نے خلافت کیا پس ہلاک ہو گئی اور بخاری اور مسلم
 میں ابو ہریرہ سے روایت ہے **لَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاحَثُوا**
وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابُرُوا وَلَا تَكُونُوا عِبَا
اللَّهِ اِخْوَانًا مضمون یہ تھا حضرت نبی فرمایا کہ تم لوگ آپس میں
 حسد نہ کرو اور روت بیع قیمت ایک دوسرے پر مست بڑھاؤ اور
 آپس میں بغض اور عداوت مت رکھو اور تم سب آپس میں
 برادرانہ برتاؤ رکھو پوچھ پچھا نہ ہی کہ روایات مذکورہ
 بالا ائمہ ضلال کی شانیں ہیں مگر کیونکہ ضعیف البیان اور

ضعیف الاقدار بزرگوار و نکی متابعت کرتی
 ہیں پس عاقل پر واجب اور لازم صی کہ مذہب باطل میں کس
 کی پیروی نہ کری اور ائمہ مجیدین اور مہر مومنین کی معرفت
 حاصل کری مدنی قیامت میں بچتا و بچنا چھ حق سبحانہ
 تعالیٰ نے فرمایا صی و قال انا ارحم الراحمین انا اطعمنا ساداتنا
 و کبرائنا فاضلونا السبیل مضمون آیہ شریفہ
 اور کہیں گی اسی پروردگار ہماری بدستیکہ ہمنی تو اطاعت اور
 تابعداری اپنی سرداروں اور بزرگوں کی کی پس اوہوں نے
 ہمارا گمراہ کیا اور ظاہری جب آدمی کسی شخص کے سبب ہتھار
 کر سب بھرا ہوتا ہے تو سو وقت اگر وہ صاحب عزت و توقیر
 ہو چکا ہی تو کچھ فہم اپنی منصب میں اسکی عزت و توقیر نہیں کرتے
 ہیں لہذا منافقین و کفار اپنی مساوات کبار اور بزرگان والا
 تبار پر قدر کہ ہذا شبہ میں گرفتار ہوگی لعن و طعن کریں گے
 چنانچہ حق سبحانہ تعالیٰ نے خبر دی ہی سیدنا ابراہیم
 ضعیفین من العذاب والعنہم لعنا

کبیرا مضمون تیسری لفظی پروردگار ہاری تو اودن
 بہکانی وانی سردارون اور تہورگون پردگنا عذاب کر اور
 اوپر بڑی لخت کر یعنی نظر صحت اودن سے اوٹھالی
 فصل بیارامت اور خلافت
 ائمہ الاثنی عشرہ میں عن شعبی بن
 سمرہ قال قال النبی کلا یزال ہذا لا
 مر عنہ الی اثنا عشر خلیفہ مضمون
 روایت شعبی سی روایت کی کتاب سلم کی صفحہ ۱۱۹
 میں روایت ہی جابر بن سمرہ سی روایت کی کہ جناب
 رسالت باب فی قرایا ہمیشہ بھیمہ اسلام معزز و ممتاز
 یہاں تک کہ اس میں بارہ خلیفہ ہوں اور روایت عامہ میں
 بن ابی وقاص میں مذکور ہی کہ قیام قیامت بارہ خلیفہ
 ہونا ضروری ہی اور اس مضمون کی کسی روایت میں
 حصین سے اور عبد الملک ابن عمر سے اور سنان سے اور
 حماد بن سلمہ سے اور ابن عوانہ و غنہ سے یہ سب روایتیں

سلمین مذکور میں صفحہ ۱۱۹ فائدہ بموجب روایات
 مذکورہ بارہ خلیفہ کا ہونا اقیام قیامت بفرمودہ جناب
 رسالت ضروریات دین کے ہی ورے کچھ فائدہ بیان نہ ہو گا
 اونکی نام کا ذکر ہوتا ہو بخلا و اجبات کی ہے ورنہ الحاحت
 اونکی ممکن نہ ہو گی بعض علماء اہل سنت اہل انصاف نے
 مسند احمد اطہار اپنی تصانیف میں تحریر کئی ہیں میں بھولا
 کتاب مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول نام و نسب
 مصنف متصف ترجمہ زبان اردو میں تحریر کرتا ہوں ابوبکر
 صدیق فی طبقات فقہاء شافعیہ میں ذکر کیا ہے محمد
 بن طلحہ بن محمد بن الحسن شیخ کمال الدین ابوسالم
 قرشی عدوی رضی اللہ عنہ اس مصنف فی اسطور تحریر کیا ہے کہ
 اسامت منہر ان بارہ اماموں میں ہی اور ثبوت امامت
 یوں ہے کہ علی مرتضیٰ سی اسامت من کو پہنچی اور حسن
 سی حسین کو اور حسین کے زین العابدین کو اور زین العابدین
 کے محمد باقر کو اور محمد باقر سی جعفر صادق کو اور جعفر

سی موسیٰ کاظمؑ کو اور موسیٰ کاظمؑ کے بیٹے علیؑ کو اور
 علیؑ کے بیٹے محمدؑ کو اور محمدؑ کے بیٹے علیؑ کو اور علیؑ
 نقی کے حسنؑ کو اور حسنؑ کے حسینؑ کو اور حسینؑ کو
 الحمد للہ یہ بیاں مصنف منصف فی موافق عقاید شیعوں کے
 کتاب مذکور میں تحریر کیا اور یہ کتاب میری پاس موجود
 ہے ملاحظہ فرمائی بلکہ اس نے یہ کہ کتاب درص بارہ مان
 کے ثبوت میں تحریر کی ہے اور کتاب اہل سنت کی سوا
 اور کسی کتاب میں سے لکھا آپ دیکھیں تو جب کریں
 فصل بیان وغیرہ میں قال اللہ
 وما آتانا من اللہ علیٰ رسولہ منہم فما
 اوجفتم علیہ من خیل ولا رکاب
 ولا مکن اللہ یسلطہ علی من
 یشاء واللہ علیٰ کل شیء قہر
 مضمون آیہ شریفہ پروردگار عالم نے ارشاد فرمایا اور جو چیز
 پروردگار نے اپنی رسول مقبول کو مال غنی سے نصیر و

میں عطا فرمائی پس وہ یعنی ملل قبی اوس قبیل
 سے ہی کہ بلا جہاں و قتال بلور بلا سوار ہوئی گھوڑ
 اور اونٹ پر خداوند عالم نے اپنی رسول کو عطا فرمایا لیونکہ
 پروردگار اپنی رسول کو جس پر چاہی مسلط کر دی اور خدا
 عالم ہر چیز پر قادر ہی باتفاق علماء فریقین مال قبی قبضہ اور
 حضرت جناب سالت ماب میں تہا ابوسمین مہاجر و انصار
 مطلق حصہ نہیں ہے چنانچہ فتوحات عاشقہ جلالین میں
 فخر رازی سے نقل کیا ہی قال الرازی ان
 الصیاب طلبوا من النبی ان
 یقسم الفقی بینہم لما قسم الغنیمۃ
 بینہم فذکر اللہ تعالیٰ الفرق
 لیخمسوا ان الغنیمۃ ہی التي لقیم
 انفسکم فی تخصیلہا و اما الفی فهو
 مال یوجف علیہ بخیل و راکب
 انکار الامر مفوضا فیہ الی النبی

بضعت حیث تشاء معون روایت نخر رازی فرمایا بدستیکر صحت
 جناب پیر خدا کی کہا کہ آپ مال فقی کو بدست و مال غنیمت مجاہدین انصاری
 تقسیم فرمائی پس خداوند عالم کو مال فقی اور مال غنیمت میں فرق ارشاد
 فرمایا یہ مال غنیمت وہ مال ہے کہ آپ کے حاصل کرنے میں تمہاری نفس کو سختی
 اور تعب ہو اور مال فقی وہ مال ہے جو بر سوری اس پر شتر یعنی بلا قتال
 جدال حاصل ہو پس وہ مال قبضہ و تصرف میں ہمارے ہی کے ہے جہاں چاہے
 وہ خرچ کرے اس نصیب سے خوب واضح ہوا کہ مال فقی میں مجاہدین و انصار کا
 مطلق حصہ نہیں ہے اور میں اختیار جناب سو نعمت کرے مگر حکم خدا موافق
 آیہ ثانیہ: مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ
 وَلِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْقُرَىٰ وَالْمَسَاكِينِ ۖ وَالَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَىٰ الْأُتُقُرَٰئِ
 یعنی جو چیز خداوند عالم نے اپنی رسول کو عطا فرمائی اور مال فقی وہ مال خاص
 خدا اور رسول خدا کا ہے اور قرابتی رسول خدا اور یتیموں اور مسکین اور ابن سبیل کا
 ہے بل سنت کا قول ہے کہ یہ قرابتی سے اور بنی ہاشم اور بنی مطلب میں
 کہ عوض حصہ مال فقی میں اور ان کا حصہ مقرر کیا ہے اور یتیم اور مسکین اور
 ابن سبیل یہ عام لوگ ہیں اور جناب فاطمہ اور جناب ائمہ اطہار کا ارشاد ہے

کہ قرابتی اور قریبی اور مساکین اور ابن سبیل بہ خاص اولاد فاطمہ علیہ السلام کے
 اور مال فخر بقول ابن عباس ان شیعہ منسل و مل میں ہے ^{النصر} قریشی و بنی
 و ہما بالمدينة و فداک و ہما ثلثہ امیال من المدينہ و خبری و
 قریشی عن نبی و یمنع مضمون روایت مال بن نبی قریشیہ اور مال بن نبیہ اور وہ
 دو نو مدینہ میں ہیں اور فداک مدینہ میں تین میل کے فاصلہ پر ہے اور خبری و فداک
 غیرہ اور یمنع میں تقسیم اس مال کے موافق اقوال المسند یا نوح حضور پروردگار
 چنانچہ امام شافعی وغیرہ سے فتوحات حاشیہ جلالین میں مذکور ہے و ان
 معنی الانبیر بلحد ای مکمل حاصل ہو اموال الکفار بغیر قتال
 قسم علی الخمسۃ و اسہم اربعۃ منها لرسول اللہ و سہم
 لذوی القربی و سہم بنو النضیر و سہم بنو امیہ و سہم بنو
 الصدق و سہم بنو النضیر و سہم بنو امیہ و سہم بنو الصدق
 ابن السبیل مضمون روایت شافعی ہے کہ ہا بے سبیل کہ معنی دونوں
 ہیوں کی ایک ہی میں یعنی جو غیر حاصل ہو اموال کفار بغیر قتال و جد القسیم کیا
 جائے گا یا نوح سہام پر چار سہام خاص جناب سے لحد کریں اور ایک سہام قرآن
 جناب سے لحد کا کہ وہ اولاد یا شہداء و اولاد مطلب ہے کیونکہ صدق و حق

حرام ہی عوض اوسکی مال میں اونکا حصہ مقرر کیا گیا
 اور ایک سہام ستمو لکھا ہی اور ایک سہام سالین ہی
 اور ایک سہام سافر و لکھا ہی خلدہ یہ ہی دروایتین
 کتب اہل سنت میں اس مضمون کی بکثرت میں مال فی قصہ
 اور تصرف میں اوس جناب کے رہا اور یہ بھی اجماع معلوم
 ہوا بلکہ بعض قرآنہ اور احادیث صحیحہ کی ہی ثابت ہوا کہ اوس
 مال میں مہاجر و انصار کا مطلق حصہ نہیں تھا اور حدیث
 لا نورث دو انیوکی مخالف ہی آیہ ترکہ و آیہ وصیت میں
 جو حدیث مخالف قرآن شریف ہے بقول جناب رسول
 خدا وہ حدیث راوی کی سونہ پر مارو لہذا حدیث لا نورث
 قابل اعتبار نہیں ہی ورنہ عمل خلاف قرآن بہ نسبت جناب
 پیغمبر خدا لازم آئیگا سبحان اللہ کیا معینہ ہی اہل
 کا خلدہ مقرر ہے ہی کہ موافق اقوال اہل سنت و جماعت
 پر منقسم نہا ام کیسے تو خاص حضرت کی ہی اگرچہ یہ چار
 موافق خبر علماء اہل سنت قبضہ اور تصرف جناب پیغمبر

خدا میں نہ نبی بلکہ بطور تالیف حضرت اسی دست مبارک سے
 تقسیم فرمائی تھی مگر ان کیس بہام تو خاص حضرت کے قبضہ میں
 اور باقی موتہ سال اخراجات خود اور اخراجات عیال ہی
 راہ خدا میں خرچ کرنا و لیل یا صدقہ نہیں ہی اور وصیت ہی
 حق میں ثابت نہیں ہی اور حدیث للہ عزوجل مخالف نہ
 وصیت اور آیہ اولو الدرحام اور ایضا انماکم المرسلون وغیرہ
 کی میں ہر کس طرح خود و غیرہ حق خواب سیدہ نہ قرار دیا
 جاویں سبحان اللہ کیا چوری اور سرورزی ہی ہے عین
 حاصل مل سنت کا ہی کہ خلاف قرآن کرنا اور قرآن کو
 ایمان جانتا اقل کو سب قدر کافی ہی توضیح مقام بطور
 بالفرض والتقدیر مال چھپر خدا صدقہ کا ہی ہی مگر یہ تو قرآن
 نہ بولکر تو تالیف کسی دلیل سے پہنچا یا کوئی آیت قرآنی ہی
 یا حدیث نبوی ہی یہاں نہ خلاف بقول عمر بن الخطاب
 خیر منی ما لک من حکم ہی ثابت نہیں ہی تو یہ تو کیا
 چیز ہی و فصل بیان ابطال خلاف مخالف میں

اور وجہ خالفہ کہنی کی یہ ہے کہ یہ خلافت نہ مجاہد اور نہ حکم جناب
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم خلافت شہداء و عمر بن الخطاب و جناب
 بنی و اہل بنی ہو سکتی کیونکہ حضرت عمر خود فرمائی ہیں اس
 فقال تتخلف من ہذا خیر منی ابوبکر و انما انک فتلتا ترون ہو
 خیر منی رسول اللہ مضمون روایت اگر منی کسی کو خلیفہ کیا تو
 اقتدائی اور پیروی کی اوس شخص کے جو مجاہد ہی یعنی ابوبکر کہ اوسنی
 وفات خود مجاہد خلیفہ کیا تھا اور منی کسی کو خلیفہ کیا تو ہی منی اقتدا
 اور پیروی کی اوس شخص کے جو مجاہد ہی یعنی جناب حضرت خدائی کیوں
 اپنا خلیفہ اور جانشین نہیں کیا اور اس مضمون کی روایتیں بخاری اور
 مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں ملاحظہ فرمائی کہ یہاں بھی تقریر ہے جو
 کتاب شرح مواقف کے ص ۲۹۹ میں صاحب کتاب نے تحریر کی ہے
 الخلافۃ فی الامارۃ و السلطۃ نسبت من اصول الدین و لا من
 فروع الدین مضمون عبارت خلافت وہ مکتبرہ امارت و سلطنت کے ہی
 ماصول دین سے نہ فروع دین سے کیونکہ حضرت امیر اس شہادت کے
 بھی دعویٰ شیعہ کا قابل سماعت نہ ہو تو تقریر خیر اس میں

خدا توسنی کا مگر انکار نہ کرنا اور کشتی باندہ نامہ پیش خلاف عقل ہے
 کیونکہ جو چیز اصول دین اور فروع دین سے نہیں ہے اسے بحث کیا
 اور وجہ استدلال یہ ہے کہ افعال دین جناب پیدائش میں حکم
 رب العالمین الیوم اکملت لکم دینکم جناب سرور کائنات میں ہو چکا
 تھا اور خلافت بوبکر بعد وفات جناب خیر البشر محمد کا پیرہ چھہ بی عہد
 میں منعقد ہوئی اور ایسے بلخ ما انزل لیک عمدہ ترین دلیل ہے کہ
 خلافت ابوبکر حکیم خداوند جلیل نہیں کیونکہ اگر خلافت مذکورہ حکم خدا
 ہوتی تو ضرور حضرت اوسکو بیان فرماتی بلکہ موافق تخریر المصنف
 حضرت فی فرمایا لا ادر من کسک خلیفہ کہو لگا اور لوگ اسکی فرمایا
 مگر نیکی تو خوف ہے کہ امت پر غائب نہ رہے نہو جابی لہذا امت
 کو بی خلیفہ چھوڑا مصنف بغور و تامل نظر و فکر کرے کہ خلافت ابوبکر
 کس قبیل سے تھی عاقل کو آتشا ہے اور کافری کی فصل بیان اجتماع
 میں پوشیدہ نہ رہے کہ جو اجتماع کہ بلا کت معصوم کسے نہ شریعت
 ہو وہ اجتماع باتفاق علماء امامیہ باطل ہے لہذا یہاں حدیث لا تختص امتی
 علی الفضل کہ ضروری مضمون روایت جناب صاحب کتاب فی فرمایا کہ

کہ میری امت امر خلافت پر میری جگہ نہیں ہو سکتی لہذا یہ
 جناب سید الانام تار و زینام پر میری خلافت اور اوہان
 بر جمع نہ ہو بلکہ اس حدیثی صحت خلافت ابو بکر بلا کت است
 است قطعی محال ہی کیونکہ موافق محمد بن بخاری اور مسلم خباب فاطمہ
 سیدہ اہل الجنہ اور جناب علی مرتضیٰ نفس جناب محمد مصطفیٰ بقول خدا
 اور فرزندان جناب سید النبی جان بقول ملک میان سید انبیا
 اہل الجنہ حسن و قبح سی و فیروز وہ خلافت کیونکر خلافت حق
 اور کچھ خلافت حق ہی تو اس میں دو قبا حین لازم آتی ہیں ایک خلافت
 حدیث بمعبر خباب محمد مسلم اور ترمذی وغیرہ میں مذکور قال رسول
 اللہ رحمہ اللہ عذریا اللہم ادر الحق معہ حیث داد مصون و
 جناب پیغمبر خدا فی فرمایا خدا رحمہ لہ علی پر خداوندان تو علی کے ہمراہ حق
 کو پیروی جو بدر علی میری اصحاب ارشاد فرمائی کہ بموجب خبر
 بخاری وغیرہ جہہ نہیں کیلچاظ جناب فاطمہ زہرا کی محصورہ صحت
 علی فی ابو بکر سی بیعت نہیں کی اس وجہ منہی تک حق کو ہر مذہب اگر
 کہو کہ حق ابو بکر کی طرف تھا ہر خلا حدیث منہی کے ہی اور ہر اتفاق

علیہ السلام محال ہی اور اگر کہوں تو حق محو حدیث خیر البشر علی کی
 طرف تھا تو بطلان حدیث ابو بکر لازم بہتر نظر انصاف فرمائی کہ
 صحیح بیان نہیں اور دوسرے حدیث القرآن مع علی و علی مع القرآن
 اللہم ادر الحق معہ حیث داسر علی مضمون روایت خبابؓ
 خدائی فرمایا قرآن علی کے ہمراہ ہی اور علی قرآن کی ہمراہ ہی خداوند
 توفیق کو علی کے ہمراہ پیروی حدیث علیؓ پر یہی تریے حدیث الحق
 مع علی و علی مع الحق اللہم ادر الحق معہ حیث داسر علی
 روایت خبابؓ سے خدائی فرمایا حق علی کے ہمراہ ہی اور علی حق کی ہمراہ
 خداوند حق کو علی کے ہمراہ پیروی حدیث علیؓ پر یہی خلاصہ ہے یہی
 خلافت ابو بکر صحیح ہی تو عباد ابا بکر دعا و خبابؓ سے خدا مقبول ہیں
 یہی سچا ان اہل اسلام کو کراہی عقیدہ رکھنا چاہی
 دوسری اگر حذف ابو بکر حق ہی تو حرم البیت رسول اللہ کے
 طرف لازم ہو گا خبیثہ بخاری اور مسلم بن مکرور ہی خبیثہ
 خدائی غلط ہے۔ اطاعتی تقد طاع اللہ و من عصا فی فقد
 عصی اللہ و من اطاع امیری فقد اطاع من عمنی

فقد عصانی جس شخص نے میری اطاعت کی اور شخص خدا و
 عالم اطاعت کے اور جس شخص نے میری امیر کو نافرمانی کی اور شخص خدا
 خدا و عالم کی نافرمانی کی اور جس شخص نے میری امیر کو نافرمانی کی اور شخص میر
 ای عاقل و بالغ کی جا ہی جو خاص خدا اور ذریعہ جہان محض
 بین نفوذ باللہ و کس درجہ بین بین موافق عقاید اہل سنت کے وہ
 حدیث میں من حج من الطاعة و فارق الجماعة فمات مية
 جہلیہ مضمون روایت کتاب سلم بین ابو ہریرہ و منی منقول ای
 کہ حضرت نے فرمایا جو شخص اطاعت امری خارج ہو اور جماعت اہل
 حیدر الی پر وہ شخص جائی وہ کافر و کجالب صاف ہے فرمایا جہا
 فاطمہ علیہا السلام نفوذ باللہ کس درجہ بین بین اور اس مضمون کے رو
 عبد بن عباس سے بخاری اور سلم بین بین عن ابو ہریرہ کل
 یا خلون الجند الامم ابی قیل و من یا قال من اطاعنی
 و خل الجند و من عصانی فقد ابی مضمون روایت بخاری ابو ہریرہ
 منقول ہی حضرت نے فرمایا میری امت بہشت میں جائیگی مگر جس نے
 نافرمانی کی وہی منکری یعنی دوزخی ہی اس حدیث کو پہلے حدیث سے ملتا

چو نخلی و یلے نوکیا نکلتا ہی مغا و العزقل نوکیا نکلتا ہی یعنی
 موافق روایات مذکورہ علی اور فاطمہ اور حسن و حسین علیہم السلام
 سب کو فی خلافت ابو بکر و غیرہ کی جو موافق عقیدہ اہل سنت و جماعت
 امیر جناب سالت اب بن بہت نہیں ہو سکتی سچا اسلام
 کیا کہنا ہی جو لوگ ملت اور کسوتی ایمان اور نفاق کے پیش و
 نہوی تو ہر کون ہو گا انصاف کی سچا اسلام کوایت عقیدہ
 چاہی اس مضمون کی بخاری و مسلم و غیرہ میں بہت حدیثیں ہیں
 فرماوین ابدا کبرہ حدیثیں فقط کتابوین لکھنے کے واسطے ہیں اور
 علامہ پر گویا اولیٰ کا بیان حرام ہی فصل بیان میں عدالت اور
 ایمان کی تفسیر میں ابو سعید خدری سے منقول ہے قال کنا لنعرف
 المنافقین عن معشر الانصار یضہم علی بن ابیطالب مضمون
 روایت ابو سعید خدری فی کہا ہم صحابیانتی تھی منافقین کو
 کہ وہ انصار سے ساتھ عداوت اور کئے کہ علی بن ابیطالب سے
 کہتے تھے یعنی جو حدیث محمد بن علی منافقین میں خباثت
 ترند میں حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ میں نے خباثت خدا کو سنا

کہ فرمائی تھی کہ لا یجب علیہ منافق ولا یغضدہ مومن مومن
 روایت کوی منافق علی کو دوست نہیں رکھتا اور کوی
 علی کو دشمن نہیں رکھتا نزدیک انی اسناد خود حضرت علی سے روایت
 کہ یہی قال لقد عهد الی اللہ الامی نہ لا یحبک الا مومن ولا
 یغضدک الا منافق مومن روایت حضرت علی سے فرمایا کہ اللہ
 کیا محبتی امی میں اس بات کا کہ تم اور دوست نہ ہو گا مگر مومن اور تمہارا
 نہ ہو گا مگر منافق اب مقام غور و تامل ہے کہ جو شخص دشمن ایمان اور تفاق
 وہ شخص کیونکر میرے رسول مقبول کے طرف الین مخالف کہے چکا ہے
 چہ ہنسی کہ مخالف ہی مگر افسوس کا اظہار مانہ سی او تہ کیا ہم کیا
 کریں و صلح بیان نہت علی علیہ السلام خاص خدمت جواب
 رسول خدا ہی بلا خلاف ضابطہ مسند احمد سی مشکوٰۃ بہن جواب
 روایت ہے کہ صحابہ کرام نے خدا کی ارشاد فرمایا کہ لا یحبک الا مومن
 سب سے مومن رسول خدا کی علی مرتضیٰ سے بیزار رہی کی اور کیا
 اور نہ محبتی رہی کہ اور محبت کیا آپ کتاب مسلم میں بمقام صلح
 جواب علی مرتضیٰ سے فرمائی ہو وہ کہ میں تو معاویہ سے عدوتی

وقاص کیا گیا اور مسلم مؤثر مذکور ملا خطہ فرمایا بمضمون واحد
 وایت کے اور میں بجز از ترغیبی نقل کرتا ہوں امر معونہ سعداً
 فقال ما منعك ان تسب علي قال اما ما ذكرت لا قال لكن
 الله فلا يسب ثم ذكر حديث المنزلة وحده الراية وحده
 خصوصیت اهل البیت مضمون روایت معاویہ بنی سعد بن ابی
 کو حکم دیا کہ علی کو برا کہو برا کہو کیون علی کو برا نہ دین کہنا سعد حوا
 حقیقت میں فضیلتوں کو علی کے یاد کرتا ہوں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فضیلتیں عام علی کے ساتھ نہیں فرمائی ہیں اور سوقت مطلق میرا حق نہیں
 چاہتا کہ میں علی کے ساتھ نہیں کوئی کلمہ ہی ادبی کا کہوں پھر سعد نے
 میں حدیثیں بیان کی حدیث شریعت اور حدیث ایہ اور حدیث
 اہل بیت است اور مسلم اور ترمذی حدیث سعد تمام و کمال مذکور ہے
 ملاحظہ فرمائی اور صحابین معاویہ اور عترة شریفین داخل ہو سکیں
 غور فرمائی کہ جو یہ کہ علی سب نہ ہو اور سب نے نفرت تو معاً
 ضرور ہوتی ہو گا سبھا اللہ کیا صحیح اور درست عقیدہ ہے اہل
 اسلام کا ایسے معاوم ہوا کہ جو دشمن اہل بیت سے اہل سنت کے

نزدیک صحابی اور جنتی ہی اور دراصل ہی سبب افتراق مذکور کا یہ نتیجہ
 کو مومن اور منافق کو منافق جاننے میں یا اور باہستہ ہے لیکن کہ حضرت بنی
 فریاد اصحاب کا ہم عادل یعنی میری سبب صحیح عادل یا سبب
 ادھر یون سبب کہی میں کہ حضرت فرمایا کہ میری اصحاب یون
 منافق بن ابی الصراف سی فرمائی وہ بارہ کلام میں داخل ہیں
 یا نہیں سبب اسد کیا کلام حضرت میں تھا قصص یہاں کیا کیوں نہیں
 اسد کہی معنی میں اور کوئی بد نہیں کہ یہاں کہ صحاح ستہ میں
 احادیث موصوعہ میں بخلاف کتب ملت امامیہ کہ وہ کتب اور
 کو مشہور تھی میں مگر بلا تنقیح اور صحت سند کی یہاں جہاں کہ
 کیونکہ کل رواہ کتب بعد کی اثنا عشری نہیں مگر علماء کو حق کا
 چہاں نامنا سبب یہی کیونکہ یہ خاصہ منافق پر کا یہی خیال نہ کور ہو گیا
 خاتمہ ای صاحب عقل و ہوش حق و باطل میں تمیز
 نہیں ہوتی اور طرفدار ہی ہمیشہ گمراہ کرتی ہے جناب ادب اپنے عقل و دانش
 کسی امر ضروری میں نہی ہو یا دنیاوی غور فکر لگایا و ساقی حق و
 باطل کا اس امر میں برتر مگر معلوم نہوگا اور اگر بعد مقلد کہ اس سنی

وَمَا كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَبِئُ الْمُؤْمِنِينَ

الحمد والثناء کہ دین ہنگام فرخی قمر جام بفضل حضرت
ملک اعلا م رسالہ شریفیہ و عجلہ متیفہ الموسوم

حجت ساطعہ

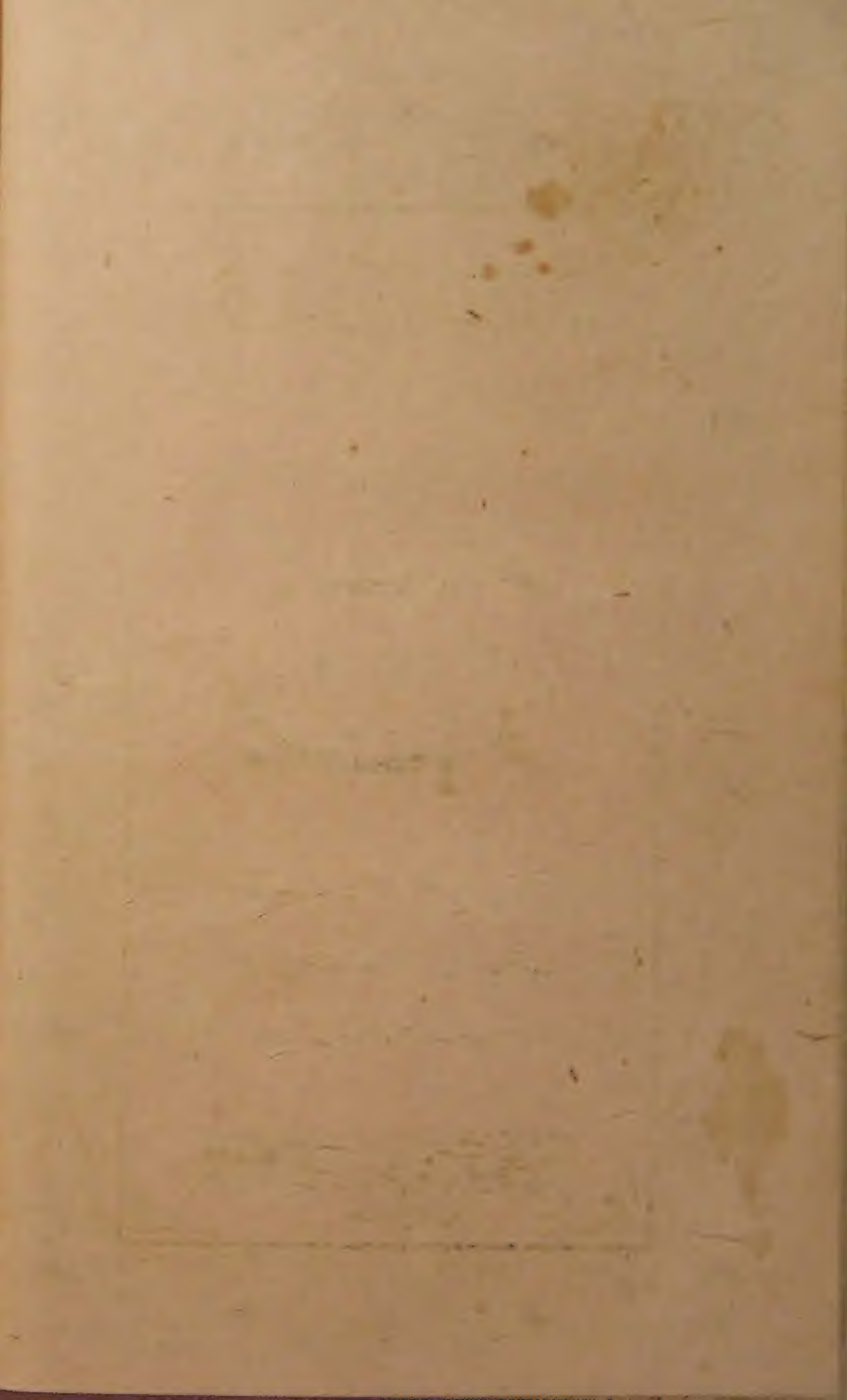
در سارہ صر سائلہ

حجت بالغہ

یہ ایک از مکتوبات عمدہ الافاضل و مخبہ الامثال حاوی کلمات
معنوی و تصویری عالیجناب مولوی السید کلب عسکر حبیب
بتاریخ ۱۸ - ماہ ذیحجہ ۱۳۱۱ بمقام مکتبہ محلہ فرشتخانہ وزیر گنج -

مطبعہ اشاعتیہ مولانا محمد علی صاحب
بدر پورہ علی بنی ہاشم علیہ السلام

جمہ حقوق محفوظہ





بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين وبه في جميع الاحوال ستعين وبأمر شادة سبيل
 الحق استبين واصلى على محمد سيد المرسلين والاهل ائمة المهديين
 الذين هو جبل الله المتين وعروة الوثقى وكتابة المبين وتبرأ
 من اعدائهم اجمعين من الاولين والآخرين وانقرب بذللك الى
 خالق السموات والارضين وارجو منه ان ينفعني به يوم لا ينفع
 مال ولا بنون اما بعد في رساله سمي بمجت واضحه جواب هي مجت بالغه كما
 يشير حسن ساكن امرومه نے لکھا اگرچہ وہ رسالہ از بسکہ مشتمل ہے ترجمات باطلہ و اکاذیب
 عاطلہ پر اور مولف اس کے علاوہ تزویر و تلبیس کے منتہائے بزرگی اور زبان درازی کو
 کام میں لائے ہیں قابل اس کے نہیں کہ شخص جہذب با فہم اپنی اوقات شریفہ ضائع کرے
 اس کی رد کی طرف متوجہ ہو لیکن بوجہ اصرار بعض مومنین مخلصین کے حقیر قلیل البضاعت
 المتمسک بجبل اللہ القوی السید کلب عسکری النقی ایجاب ایسی نے جواب دے گا

عام فہم لکھا تا کہ عامہ مومنین اوس سے منتفع ہو سکیں واللہ ولی التوفیق ویدہ
ازمۃ التحقیق قولہ بعد حمد و صلوٰۃ کے واضح ہو کہ یہ آیت قرآنی واسطے رد مذہب
شیعہ کے کافی ہے اور نص یہ خلافت خلفائے راشدین پر قولہ تعالیٰ وعد اللہ
الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف
الذین من قبلہم ولعلہم یرتضی لہم ولیدلہم
من بعدہم وہو امنایہم فی ذلک لا یشرکون فی شئیئاً ومن کفر بعدہا
ذلک فاولئک ہم الفاسقون **اقول** معلوم نہیں کہ آپ نص کے معنی بھی جاتے
ہیں یا نہیں نص اوس سے کہتے ہیں کہ حسین سوا احتمال کے دوسرا احتمال نہوا اور اس
آیت سے تو ارادہ خلافت خلفائے ثلاثہ کا احتمال بھی نہیں پھر کیونکر نص ہوگی اور اگر
یہ آیت نص ہوتی تو کبھی آپ کے علما لمجا اور مضطر ہو کر یہ نہ کہتے کہ یقین خلیفہ من نص کے
کوئی ضرورت نہیں اور ہرگز اسکا اقرار نہ کرتے کہ حضرت ابو بکرؓ خلافت پر کوئی نص نہیں
اور اگر یہ آیت نص ہوتی تو خود حضرت ابو بکرؓ سقیفہ بنی ساعدہ میں بمقابلہ انصار
اس آیت کو اپنی خلافت کی سند میں پیش کرتے اور اگر یہ آیت نص ہوتی تو ہرگز حضرت
علیؓ اور سلمان اور مقداد و عمار رضوان اللہ علیہم و زہیر وغیرہ حضرت ابو بکرؓ کی
بیعت سے انکار نہ کرتے اور حضرت ابو بکرؓ کو ہرگز اسکی ضرورت نہ ہوتی کہ حضرت عمرؓ کو
اسباب تش زنی کے ساتھ دروازہ جناب سیدہ ع کے جلانیکور وانہ کرتے اور اگر اس
آیت میں احتمال ضعیف بھی اسکا ہوتا کہ اوس سے خلافت خلفائے ثلاثہ کا ارادہ ہو سکے
تو کبھی آپ کے سلاف نہ چوکتے اور ضرور دو ایک روایت اس مضمون کے گڑھ لیتے کہ یہ آیت
خلافت خلفائے ثلاثہ کے باب میں نازل ہوئی ہے قولہ ترجمہ وعدہ کیا اللہ نے اون
لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور عمل کیے اچھے البتہ اللہ خلیفہ کرے گا اونکو زمین پر
جیسے کہ خلیفہ کیا اون لوگوں کو جو پہلے اونسے تھے اور البتہ جگہ دیکھا دین اونسے کو جو پہلے

واسطے اونکے اور البتہ البتہ بدل دیگا بعد اونکے خوف کے امن کو عبادت کرینگے میری ہر
 نہیں شریک کرینگے میرا کسی چیز کو اور جو کوئی کہ پھر گنا بعد اونکے پس وہ لوگ بدکار ہیں
اقول یہی لفظ اختلاف آپ لوگوں کو دہوکا دیتا ہے اور ایسا ہی لفظ خلیفہ کو قرآن کے
 اردو ترجموں میں دیکھ کر عوام الناس دھوکھا کھاتے ہیں لیستخلفنہ صوفی الارض
 سے مراد زمین میں باقی رکھنا زمین کا مالک کرتا ہے جیسا کہ قوم عاد و ثمود کے بارے میں
 حق تعالیٰ فرماتا ہے اذ جعلک حلفاً یا جیسا کہ بنی اسرائیل کے حق میں فرماتا ہے لیستخلفکم
 فی الارض لیخلفکم تعلون کیا کفار عاد و ثمود بھی آپکے اعتقاد میں خلیفہ انہوں
 دکانی خلافت کے جسمین ہمارے اور آپکے درمیان میں نزلے ہوئے ہیں کہ نائب ہونا
 بنی کا بعد بنی م کے اُن امور میں جو بنی م سے متعلق ہوں اور ایسے جوہر سے ہم لوگوں کا
 اعتقاد یہ ہے کہ خلیفہ کو مثل بنی م کے معصوم اور تمامی امت سے علم اور افضل و اکمل ہونا
 چاہئے اور آپ لوگوں نے چونکہ بعد بنی م کے اُن لوگوں کو خلیفہ مانا ہے جو ان صفات سے
 عاری تھے جوہر سے ان صفات کو خلیفہ میں مستبر نہیں جانا اور دلیل اس دعویٰ کی
 یہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی خلیفہ ہوئے اور ان صفات سے عاری تھے دیکھو شیخ
 مقاصد وغیرہ کو قولہ اصنوا فعل ماضی ہے دلالت کرتا ہے زمانہ گذشتہ پر تو سابق ہونا
 وعدہ سے ایمان کا ضرور ٹھہرا سو اسلئے یہ لفظ لایچکے ہیں صادق ہو گیا تو ثابت ہو چکا
 کہ جو لوگ آگے کو پیدا ہوئے یا ایمان بعد وعدہ کے لائے تو بموجب وعدہ کے
 خلیفہ نہیں ہوئے تو اُن کا موعود من اللہ ہونا رد ہوا **اقول** سچ تو یہ ہے کہ آپ
 ایسے خوش فہم ہوئے جو اب دینے میں بڑی ذلت ہو کر کیا کیا جائے ضعیف مومنین کے
 خاطر سے یہ ذلت بھی گوارا کر لی پڑی کوئی مولف صاحب سے پوچھے کہ آپکی یہ دعویٰ
 بے سرو پا کس دلیل پر مبنی ہے آپ تو اشعری المذہب ہیں آپکے اعتقاد میں تو کلام
 خدا کلام نفسی ہے اور آپ لوگ اسکو قدیم جانتے ہیں پھر کیونکر وعدہ خدا پر ایمان

اور عمل صالح مومنین کا مقدم ہو سکتا ہے علاوہ اسکے ذرا انصاف سے کام لو نہ ہی
مجازہ کو غور سے دیکھو اگر سرکار گورنمنٹ کسی گروہ سے وعدہ کرے کہ جسے تم میں سے
مڈل پاس کیا او سکوفلان عہدہ ملیگا تو کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ چونکہ لفظ کیا
ماضی ہی پس چاہیے مڈل پاس کرنا قبل اس وعدہ کے ہو اور اگر یہ قاعدہ جسکو اپنے
ایجاد کیا ہے تسلیم بھی کر لیا جائے تو شیعوں کے مقابلہ میں آپکو کیا فائدہ ہو سکتا ہے
وہ تو آپ کے خلفائے ثلاثہ کے اسلام کے البتہ قائل ہیں مگر ایمان کے ہرگز قائل نہیں
اور ایسا ہی عمل صالح بجا لانے کے بھی قائل نہیں اور آپ صی کے کتب کے
روایات سے ان دونوں باتوں کو ثابت کرتے ہیں آپ صی انصاف کھجے اگر ادنیٰ کا
ایمان درست ہوتا تو نبوت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں شک کرتے یا پیغمبر
معلم پا کر احکام شرعیہ سے جاہل رہ جاتے یا ابو ذر و عمار و دیگر صحابہ جلیل القدر کو
انواع واقسام کی ذلت دیتے یا حکم کو جسکو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
مدینہ سے نکلوا دیا تھا اور فرمایا تھا کہ جس شہر میں رہو یہ نہ رہے بلو اگر اوسکا آغاز
و احترام کرتے یا فساق و فجار بنی امیہ کو فروج و اموال اہل اسلام پر مسلط کرتے
یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس وصیت نامہ کے لکھنے سے باز رکھتے جسکے
سبب سے تمام امت قیامت تک گمراہ نہوتی اور اوس جناب کی شان میں بیباک کہتی
کہ معاذ اللہ یہ شخص یعنی پیغمبر ہذیان بکتا ہے یا اوسکے پارہ جگر داغ دیدہ مصیبت سید کو
جو اپنے باب کے غم میں شب روز رویا کرتی تھی ستاتے اور اوسکے دروازہ پر آگ
اور لکڑی لپیچ کر دہمکاتے اور چلا کر کہتے کہ نکال دے اپنے گھر سے اون لوگوں کو جو اس
گھر میں ہیں ورنہ میں اس گھر کو متہ اون لوگوں کے جو اس گھر میں ہیں جلادوں کا
با اوس منصوبہ کو اسقدر آزر دہ کرتے کہ وہ اپنے شوہر سے وصیت کر جائے کہ
کہ میرے جنازہ پر یہ لوگ نہ آنے پاؤں وغیرہ وغیرہ اسیکو ایمان کہتے یہی عمل صالح ہے

قولہ اور یہ جو میں نے کہا کہ بعد کفر کے ایمان لائے ہیں اس سبب سے کہ آمنوا
 فعل ہے اور فعل دلالت کرتا ہے حدوث پر تو حدوث ایمان کا بعد کفر ہی کے ہوگا
 تو بموجب مذہب شیعہ حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام الذین امنوا میں نہیں ہیں بلکہ یومنین
 میں ہیں لفظ یومنین اسم ہے دلالت کرتا ہے ثبوت پر تو یومنین میں ہیں الذین امنوا
 میں نہیں ہیں کس سبب سے کہ اگر الذین امنوا آیتوں تو کسی وقت میں لفظ کفر کا
 اونکے واسطے ثابت ہو جائے گا اور یہ منافی اونکے عصمت کا تو بھی موعود من اللہ ہوئے
 اور یا معصوم نہیں اور عصمت جناب میرے کی اصل ہے مذہب شیعہ کی یہ جڑ اور گہرا ٹھکانہ
 اور بموجب مذہب اہل سنت و الجماعت کے جناب میرے موعود من اللہ اور الذین
 امنوا کی حد میں شامل اور صحابہ کے ہیں اور معصومین میں نہیں اقول یہ محض آپ کی خوش
 فہمی ہے ورنہ حدوث ایمان اور ثبوت کفر سابق میں کوئی ملازمہ نہیں کیا یہ ممکن نہیں کہ
 ایک شخص بغیر سابق کے دین پر ہو اور بعد مبعوث ہونے بغیر لاحق کے تصدیق اور کسی
 کرے اور اسکے اوپر ایمان تازہ لاوے ہم لوگوں کا اعتقاد جناب میرے کے بارہ میں یہ
 کہ قبل مبعوث ہونے جناب سولہ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی مثل حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ
 عمر رضی اللہ عنہ کے کافر اور بت پرست نہ تھے اور جب حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبعوث ہوئے تو ان
 حضرت کی رسالت کی تصدیق کی اور ایمان لائے پس بیان عصمت جناب میرے میں کوئی
 خلل واقع نہوا یقیناً مولف یا تو اعلیٰ درجہ کے خوش فہم ہیں یا مقصود عوام فریبی ہے ورنہ
 کوئی عاقل یہ نہیں کہہ سکتا کہ آمنوا سے فقط وہی لوگ مراد ہیں جو بعد کفر کے ایمان
 لائے ہوں ورنہ قابل ہونا پڑیگا کہ جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی معاذ اللہ کسی وقت میں
 کافر تھے اور معصوم تھے کیونکہ خدا نے اس جناب کے حق میں امن الرسول فرمایا کہ
 علاوہ اسکے لازم آتا ہے کہ جن آیات میں الذین امنوا کے عنوان سے خدا نے یومنین کو
 وعدہ ثواب اور مغفرت کا دیا ہے مخصوص انھیں لوگوں سے ہو جو بعد کفر کے ایمان لائے

چونکہ یومنین
 کہ اعلیٰ مقام ہے
 تقدس کیا جائے
 جو میرے اس
 مقام سے ہے
 سبب سے کہ
 نفع لفظ ثبوت
 پر نہیں ہے

ہوں پھر تو جیسا کہ مولف اور ان کے ہم خیال اگر نو مسلم نہ ہوں تو جمیع مشروبات اخروی سے
 محروم رہیں گے علاوہ اسکے بنا براس تحقیق مولف کے چاہیے کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو مومن
 کہہ سکیں کیونکہ وہ بعد کفر کے ایمان لائے ناحق کوشی کا یہی نتیجہ ہوتا ہے قولہ اور شکم میں ضمیر
 خطاب کی ہے تو معلوم ہوا کہ جو حاضرین اس وقت کے ہیں ان میں سے بھی خلیفہ ہوں گے
 اگر من واسطے تبغیض کے ہو یا وہ خود حاضرین میں اس وقت کے ہوں گے جو من بیانیہ ہو
 باوجود تعین شخصی کے اطلاق وعدہ خلافت کا سب پر ایسی مثال ہے کہ بادشاہ ہند ملکہ
 معظمہ سے مگر سلطنت انگریزوں کی کہلائی جاتی ہے ایسی صحابہ کے واسطے وعدہ ہوا کہ تم خلیفہ
 کیا جاؤ گے یعنی تم میں سے ایک کو خلیفہ کیا جاوے گا اور تم سب اسکے تابع رہو گے تو وہ بھی
 وعدہ خلافت تم سب کو ہی ہوا قول علامہ ابوالسعود اپنی تفسیر میں جو حاشیہ تفسیر کبیر مصر
 میں چھپی ہے کہتے ہیں کہ مراد الدین سے وہ لوگ ہیں جو متصف بہ ایمان ہوں چاہیں
 جس قبیلہ سے ہوں اور چاہیں جس وقت میں ہوں کسی گروہ خاص کے مومنین مراد نہیں
 چونکہ وعدہ بہ نسبت کل کے عام ہے دیکھو آپہی کے یہاں کے عالم اقرار کرتے ہیں کہ یہ وعدہ
 مخصوص خلفاء سے نہیں اور نیز علامہ مذکور اسی تفسیر میں لکھتے ہیں فالخطاب فی
 منکم لعامة الکفرة لا المنافقین خاصة ثورقال ومن جعل الخطاب
 للبني والامة عموما علان من تبغیضة اولہ ولمن معد من المومنین
 خصوصاً علی انہا بیانیہ فقد نای عما يقتضیہ سیاق النظم وسباق
 وبعد عما یلیق بشانہ علیہ السلام مراحل یعنی مراد ضمیر خطاب جو منکم میں
 تمام کفار ہیں نہ منافقین تنہا پھر اسی تفسیر میں کہتے ہیں کہ جس شخص نے کہا کہ مراد ہیں
 خطاب سے پیغمبر اور کل امت اونکی ہے اس بنا پر کہ من تبغیض کے لیے ہوا مراد خطاب
 پیغمبر اور وہ مومنین میں کہ جو اون حضرت کے ہمراہ تھے اس بنا پر کہ بیانیہ ہو پس وہ
 شخص سیاق و سباق نظم آیت سے بہت دور بہکا اور اس سے جو لائق شان حضرت ہے

منزلوں دور رہا دیکھی آپ کے یہاں کی تفسیر میں کیا کہا ہے مگر آپ مجبور ہیں اس لیے کہ محبت
 خلفائے آپ کو اندھا بنا دیا ہے قولہ مگر غیر صحابہ موعود میں اللہ نہیں ہو سکتے پھر بعد
 وعدہ کے جو پیدا ہونگے یا بعد وعدہ کے جو ایمان لائینگے یا مومنین جو بعد کو پیدا
 ہونگے جیسے کہ ائمہ جنکو شیعہ معصومین کہتے ہیں وہ موعود میں نہیں ہیں اقول کوئی
 دلیل اونکی موعود میں اللہ نہ ہو سکنے کے بیان نہیں کی تنہا آپ کے دعوے بے دلیل کو
 کون قبول کر سکتا ہے اور خطاب کا محض حاضرین سے ہونا اور من کا واسطے بعض
 یا بیان کے ہونا اگر مان بھی لیا جاوے تو مانع نہیں ہو سکتا جیسا ہم پیشتر بیان کر چکے
 قولہ و عمل الصالحات اور عمل کر چکے ہیں نیک یعنی جہاد کا فروں سے جسکے صلہ
 یہ وعدہ دیا گیا ہے اور یہ اونھیں کو چاہئے تھا یہ کچھ معنی نہیں رکھتا کہ جہاد تو کیا
 ہوا اونھوں نے اور وعدے دیئے جاوے بعد کے لوگ حاضرین مجاہدین کچھ
 مستفید نہوں اقول ابھی انصاف فرمائیے اور شیعوں کی داد دیجئے ہم بھی تو
 یہی کہتے ہیں کہ جہاد تو جناب میرا کرین اور خلیفہ ابو بکر رضی اللہ عنہ بنادیا وین اسی سے
 تو ہم اہل اجماع سقیفہ کو سیدین اور دنیا دار کہتے ہیں قولہ پس سابق ہونا ایمان
 اور عمل صالح کا وعدہ سے نصا ثابت ہے اور سکا منکر کا فری اہل تشیع دعوے ایمان
 کرتے ہیں اور دعوے ایمان مع انکار نص کس جمع نہیں ہو سکتا اگر انکار نص کا کرینگے
 تو کافر ہو جائینگے مومن نہ رہینگے اور اگر انکار نص کا کرینگے اور تسلیم نص کرین گے
 تو شیعہ نہ ہینگے اقول جواب سکا ماسبق سے معلوم ہو سکتا ہے اور انکار نص کا بھی
 لوگوں کا کام ہے پس آپ ہی لوگ کافر ہیں قولہ لیستخلفنہ فی الارض
 کما استخلف الذین من قبلہم یعنی خلیفہ کرے گا اونکو زمین میں جیسے کہ
 خلیفہ کیا اونکو جو پہلے اونکے تھے یہ تشبیہ ثابت ہوتی ہے نسبت خلافت فی الارض
 کے یعنی پادشاہت زمین میں ہوگی جیسے پہلے لوگوں کو ہوئی ہے اور یہ وعدہ وفا

ہوا سب خلفائے راشدین کے واسطے اقول معنی اختلاف کے پیشتر بیان ہو چکے
 اس آیت میں اختلاف سے نیابت نبی مراد نہیں جس سے آپ کو کچھ نفع ہو سکے اور اگر
 آپ کے خلفاء کی بادشاہی بھی کر لی جائے تو شیعوں کو کیا ضرر پہونچ سکتا ہو یہ بادشاہی بھی
 ویسے ہی ہوگی جیسے قوم عاد و ثمود کو ہوئی اور مثل قوم عاد و ثمود کے آپ کے خلفائے
 وعید و من کفر بعد ذلک میں داخل ہونگے قولہ لیکن ثبوت خلافت اول
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے ہوا کہ اپنے عہد میں خلیفہ رسول اللہ صہ کہلائے زبانی سب
 خلافت کے اقول یہ کلام آپ سے فراموش ہو گیا کہ زبان خلق نقارہ خدا اگر اس
 فقرہ کو لکھ دیتے تو پھر آپ کا دعویٰ بہت چھٹی طرح عوام الناس کے ذہن میں ہو جاتا
 کیونکہ حضرت زبان کیا وحی ہو فرعون کو جو مخلوق نے خدا کہا تو کیا خدا ہو گیا نامی رزق کو
 جو خلقت خلیفہ کہتے ہیں تو کیا اس سے وہ خلیفہ رسول اللہ صہ ہو جائینگے لوگوں کے
 کہنے سے کیا ہوتا ہو دیکھنا چاہیے کہ ان کو جناب رسول خدا صہ نے اپنا خلیفہ کیا یا نہیں
 ان میں قابلیت خلافت کے تھی یا نہ علاوہ اسکے اگر کل مسلمانوں نے اس کی خلافت کو
 مان لیا ہوتا تو البتہ آپ کے کلام کی کچھ وقعت بھی ہوتی ایسا بھی تو نہیں ہوا اگر ایسا
 ہوتا تو کاسیکو دروازہ جناب سیدہ ع پر آگ اور لکڑی لیکر جاتے کیونکہ مالک بن نویرہ
 قتل ہوتے کیونکہ سعد بن عبادہ مدینہ چھوڑتے جب جناب میر ع کی خدمت میں
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فرستادہ گیا اور اس نے حضرت سے کہا کہ تم کو خلیفہ رسول اللہ صہ بلائی ہیں
 واسطے بیعت کے تو کیونکہ حضرت جواب میں فرماتے کہ کس قدر جلد تم نے افر کیا ہے
 جناب رسول خدا صہ پر علاوہ اسکے خود ابو بکر جیاری نے اقرار کیا ہے کہ میں خلیفہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں بلکہ میں خالفہ ہوں اور خالفہ اسے کہتے ہیں
 جو بخیر ہو قولہ سب مہاجر و انصار نے بیعت کی اور جناب میر ع نے تین دفعہ اس واسطے
 کہ کوئی دعویٰ نہ کرے اس بات کا کہ جناب میر ع نے بیعت نہیں کی اور کسی وقت میں خلافت

نہیں کیا اقول یا تو آپ کتب سیر سے وقف نہیں یا مقصود و محض عوام فریبی ہو
 ورنہ جو شخص کتب سیر پر اطلاع تمام رکھتا ہو وہ خوب جانتا ہو کہ اس بیعت کے
 لینے میں کیا کیا کارروائیاں کی گئیں اور کن کن لوگوں نے بیعت نہیں کی اور
 شیعہ سے تو ایک مرتبہ بھی اظہارِ رضا مندی جناب سیرہ کا خلافت حضرت ابو بکر
 پر ثابت نہیں اور اگر کتب اہل سنت سے جناب سیرہ کا بیعت کرنا ثابت بھی ہو تو
 بعد انکارِ بیعت اور کراہت نامہ کے جیسا کہ یزید کی بیعت صحابہ و تابعین نے
 کی اور بیعت سے مقصود یہ نہ تھا کہ خلافت ان کی جناب سیرہ نے مان لی بلکہ مقصود
 یہ تھا کہ ہم صبر و سکوت کرینگے جیسا کہ خود حضرت فرماتے ہیں فصبرت و فی العین
 قدی و فی الخلق شیخی مری تراقی نہیاً قولہ باوجودیکہ آپ دے ہوئے نہ تھے
 اور اسد اللہ الغالب تھے اور شیرون پر اطلاق حین کا نہیں ہو سکتا مگر شیعہ بھی
 ایک طلاق حین کا کیے جاتے ہیں چنانچہ جامع عباسی میں حضرت فاطمہ رضی
 نقل کرتے ہیں کہ اچھو جنانان درخانہ گریختہ دشمنان میدانندی برند تو از جا
 خود حرکت نمی کنی اقول انھیں یا تو نسے تو آپ لوگ عوام الناس کو فریب دیتے
 ہیں کیونکہ حضرت کہاں سے معلوم ہوا کہ حضرت امیر مظلوم نہ تھے مگر سے بیعت
 لینے پر ایسی انا اور یہ کہنا کہ بیعت کرو ورنہ تیری گردن مارینگے کیا اوس جناب کی مظلومیت
 کی دلیل نہیں ہو سکتی دیکھو صحیح مسلم کہ اوس میں فریب اس مضمون ہے جب تک
 جناب فاطمہ رضی اللہ عنہ زندہ رہیں علی کے واسطے ایک نوع کی روداری تھی لوگوں
 نزدیک جب اوس معصومہ نے وفات فرمائی تو مجبور ہوئے بیعت ابو بکر کی طرف
 اور شیعہ جناب سیرہ کو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی صفت میں
 افضل نہیں جانتے پھر کیوں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خوف کفار مکہ سے
 مدت تک شعب حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ میں چھپے رہے اور کیوں مکہ سے

پوشیدہ بھاگے اور اگر فارین جیسے اور یہ عبارت جلی رکیک جو اپنے جناب سیدہ
 نقل کی ہے جامع عباسی میں نہیں بلکہ کسی کتاب میں کتب شیعہ سے نہیں اپنے محض بقطر
 عوام فریبی گڑھ لی آپ کو اتنا بھی وقوف نہیں کہ جامع عباسی کس فن میں ہے قولہ بعینہ
 شیعہ کہتے ہیں کہ بسبب چین کے جناب میر نے خلافت نہیں چھوڑی بلکہ اس سبب
 چھوڑی کہ اوکو پیغمبر نے فرما دیا تھا کہ تم جنگ مت کیجیو **اول** کوئی شیعہ با فہم نہیں
 کہتا کہ حضرت میر نے خلافت کو کیسے وقت میں چھوڑ دیا اور خلافت مثل نبوت کے
 ایک منصب خدا داد ہے کیسے چھوڑنے سے نہ چھوٹ سکتی ہے اور نہ کیسے چھیننے چھین سکتی
 اور عہدہ کام خلیفہ بنی مہدی کا تعلیم احکام و ہدایت انام ہے وہ ہر وقت میں جناب میر
 بقدر امکان کیا کیے البتہ بموجب وصیت جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 حضرت نے صبر فرمایا اور خلفاء سے جنگ نہیں کی جیسا کہ ایک مدت دراز تک
 پیغمبر خدا صلوات اللہ علیہ نے کفار مکہ سے جنگ نہیں فرمائی اور اسی صبر کا یہ نتیجہ ہے کہ حجاز
 مذہب حق باقی رہ گیا ورنہ ساری رحمت جناب رسول خدا کی برباد ہو گئی ہوتی
 اور لوگ سب مرتد ہو گئے ہوتے اور از سر نو حضرت کو سلام قائم کرنا پڑتا قولہ
 مگر یوقون اتنا نہیں سمجھتے کہ یہی تو منع کرنا ہی خلافت سے کہ خلافت کا دعویٰ ہے
 است کیسے خلافت ابو بکرؓ کو پہنچنے کی **اقول** قاعدہ ہے کہ یوقون ہر شخص کو یوقون
 سمجھتا ہے اگر شیعہ بھی مثل آپ کے خوش فہم ہوتے تو البتہ وہ بھی جناب رسول خدا
 اس فرمایش سے کہ یا علی میری امت بعد میرے تمہارے ساتھ عذر کرے گی ایسا ہی
 سمجھتے جیسا آپ سمجھتے ہیں مگر شیعہ ایسے خوش فہم سے براصل دور ہیں **قولہ** اللہ
 انکار کرتا ہے اس سے کہ سوائے ابو بکرؓ کے کوئی اور خلیفہ ہو **اقول** یہ ترجمہ ایک
 روایت کا ہے جنکو خود علمائے اہلسنت نے موضوع اور جلی قرار دیا ہے **قولہ** اور عہدہ
 بھی کہ چکا ہے کہ میں خلیفہ کرونگا تو تم زبردستی **اول** خلیفہ نہیں ہو سکتے بعد کو ہو گئے

جب تمہاری باری اور جھگڑا کرنے میں میری امت میں فساد پھیل جاوے گا
اور دین کی تکمیل نہیں ہوئی اقول کوئی حضرت مولف سے پوچھے کہ اگر جناب
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب میرے سے ایسا فرمایا ہوتا تو کیوں بولے
کی بیعت سے انکار کرتے جس سے ایک بڑا فساد امت میں پڑ گیا اور کیوں نہ کمال
رضامندی ابو بکرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر جہاد کفار میں کوشش کرتے کیا کوئی
شیعاعت میں جناب میرے سے بڑا ہوا تھا یا جہاد شریکین سے بہترین عبادات سے
نہ تھا اور کیا وجہ تھی کہ تمام عمر بولے اور میرے ناراض رہے اور انکی شکایت کیا کیے
اور فرمایا کیے کہ میں ہمیشہ مظلوم رہا قولہ چنانچہ صحیح مسلم میں عائشہ رضی سے روایت ہے
کہ کہا فرمایا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مرض الموت میں کہ بلا باپ
اور بھائی اپنے کو تالکھدوں میں کتاب کو میں ڈرتا ہوں کہ آرزو کرے کوئی آرزو
کرے یا لا اور کہے کوئی کہنے والا کہ میں ہوں لائق خلافت کے حالانکہ انکار کرتا ہے
اللہ تعالیٰ اور مومنین سوائے ابو بکرؓ کے کوئی اور خلیفہ نہوا قول میں اگر تعجب
کیا کرتا تھا کہ کیلئے اہل سنت اپنی کتابوں میں ایسی نسبتیں دیتے کہ مشہر کیا کرتے
میں جنکو خود انھیں کے محققین علماء نے تسلیم نہیں کیا اور جعلی قرار دیا ہے اور کون
اسکا خیال نہیں کرتے کہ اگر کوئی مخالف ماہر کذب کو ظاہر کر دے گا تو کس قدر حیا
ہوگی اور یہی طریقہ اس فرقہ کا قدیم الایام سے چلا آتا ہے دورِ نجا و تحفہ شاہ صاحب
ہی کو دیکھو مگر بعد تجربہ کے معلوم ہوا کہ چونکہ مقصود اصلی انکا یہ ہے کہ عوام اہل سنت اپنے
بڑے باطل پر قائم رہیں اور انکو کاصحکو اسکی توفیق ہوگی کہ جوابات علماء شیعہ کو
بخط انصاف دیکھیں جس سے انکی قلبی کھلیائے یہ حدیث جو صحیح مسلم سے مولف نے
نقل کی ہے خود انھیں کے محققین نے اسکو جعلی قرار دیا ہے اور کیوں نہ حدیث
جعلی نہ ہو حالانکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہوتا تو ہرگز حضرت

ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اپنی خلافت میں شک نہ ہوتا اور نہ فرماتے کہ کاش میں جناب سوختہ ایچہ
 پونچھ لیتا کہ آیا انصار کا بھی اس خلافت میں کوئی حق ہے یا نہیں اور ہرگز یہ نفرمانے
 کہ خلافت کو مجھ سے نکال لو میں اسکی قابلیت نہیں رکھتا اور مولف کی پیشتر می کا کیا
 ذکر کیا جاوے کہ روایت موضوعہ میں چند فقرہ اپنی طرف سے ملا کر نہ یادہ رونق دیدی قولہ
 اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ مرض الموت میں آپکا ارادہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو خلافت لکھنے کا تھا
 جب عمر خطابؓ نے یہ عرض کیا کہ حسبنا کتاب اللہ یعنی وعدہ الہی جو آیت اختلاف
 میں نسبت خلافت کے ہو گیا ہے کوئی اختلاف ہم نہیں کریں گے دل جمع رکھئے پس آپ
 خاموش ہو گئے اگر حضرت علیؓ کو خلافت کا لکھنا مد نظر اشرف ہوتا تو عمر خطابؓ کے
 اس کہنے سے ممنوع نہوتے **اقول** جب یہ حدیث ہی ثابت نہیں تو وہ نتیجہ جو اپنے اوپر
 نکالا ہے اسکو کون قبول کر سکتا ہے اور اگر آپکے عمر خطابؓ نے ایسا ہی فرمایا ہوتا جیسا
 اپنے اونکی طرف نسبت دی ہے تو شاید اس کلام کو ظاہر بینوں کی نظر کچھ وقعت بھی
 ہوتی مگر افسوس تو یہ ہے کہ اپنے بنظر حفظ ناموس و بنظر فریب دہی عوام قصہ پر غصہ
 قرطاس کو جسکو یاد کر کے حضرت ابن عباسؓ عمرؓ بھر رو یا کیئے پورا نقل نہیں فرمایا ورنہ
 ہر عاقل سمجھ جاتا کہ اس روز حضرت عمرؓ نے بہت بڑا حملہ جناب سوختہ ایچہ پر کیا
 جس سے بہت بڑا صدمہ سلام پر پڑا کیفیت اس قصہ کی بالا جمال یہ ہے کہ جناب سوختہ
 نے مرض وفات میں بمقتضائے اس محبت کے جو اپنی امت سے رکھتے تھے فرمایا کہ لے
 آؤ میرے پاس دوات اور کاغذ تاکہ میں لکھ دوں تمہارے واسطے وہ نوشتہ جس سے
 تم بعد میرے گمراہ نہ ہو پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ شخص یعنی پیغمبر معاذ اللہ ہزبان و بیہودہ
 بک رہا ہے ہم لوگوں کے پاس کتاب خدا ہے حسبنا کتاب اللہ کافی ہے ہر کلمہ کتاب
 خدا کی پس ہم لوگوں میں اختلاف ہوا کوئی کہتا تھا حاضر کردو دوات اور کاغذ تاکہ
 جناب سوختہ ایچہ تمہارے واسطے وہ نوشتہ لکھ دین جسکے بعد تم گمراہ نہ ہو کوئی کہتا تھا بات

وہ ہی ہے جو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جب تک کہ یادہ ہوئی تو بغیر شہادہ کے فرمایا کہ اوشی او میرے پاس سے اس لیے کہ میرے پاس جھگڑا کرنا مناسب تھا نہ نہیں وراس قصہ کہ سیطوریہ کے ایک علمائے اپنے کتب معتبرہ میں لکھا ہے دیکھو کہ میں اس قصہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ذکر بھی نہیں اور بغرض محال بنا بریکے خیال کے اگر حضرت ابو بکر کی خلافت کا ذکر کہیں قرآن میں ہوتا بھی تو بہ اجمال پھر اگر حضرت رسول خدا ص اور اس جمال کی تفصیل اپنے نوشتہ میں تحریر فرما جاتی تو کیا موجب دفع اختلافات مت جو آج تک چلا آتا ہی نہوتا دیکھو یہاں اس اختلاف کا کسی گردن پر ہوا آپ لوگوں اور آپ کے خلفاء پر کس قدر یہ مثل منطبق ہے مدعی سست گواہ چست جو مفہم ان کے خلفاء کو جواب میں بھی نہ سوجھتا وہ تراش تراش کر آپ لوگ ان کے سر منڈھتے ہیں اگر آپا سے باہم سقیفہ بنی ساعدہ میں موجود ہوتے تو بہت بڑی کمک حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ملتی مگر وہ لوگ اہل زبان تھے آپ کے ان بے تکلی فرمائشوں کو ہرگز قبول کرتے اور مجمع میں بھی آپ کو سبک ہی ہونا پڑتا مگر چونکہ ہڈ تھا کوئی نکتہ چینی کرتا امید کامیابی کی بھی تھی قولہ اب شیعہ صاحب کہیں گے کہ جناب میرے موصوفہ میں غدیر خم پر خلیفہ کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ جس حدیث سے تم خلافت حضرت علی کی دلیل پکڑتے ہو وہ حدیث من کنت مولاً فعلی مولاً ہے **اقول** شیعہ آپا سے با شرم اور باہم سے کیا کہیں حدیث غدیر کی دلالت جناب میرے پر اس حد تک وضوح و ظہور پر پہنچی ہے کہ کوئی منصف باہم انکار نہیں کر سکتا دیکھو عبقات الانوار کو سبحان اللہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پیشماری مرض وفات جناب رسول خدا ص میں تو ان کی خلافت پر دلالت کرے اور حدیث غدیر جناب میرے پر دلالت کرے ملائم پیشماری کا درجہ نہ سبب ہلانت میں وہ ہے کہ خود ہی جناب رسول خدا ص سے نقل کرتے ہیں صلوا خلف کل بر وفاجر یعنی نماز پڑھو پیچھے ہر نیکو کار و بدکار کے علاوہ اس کے یہ کہان سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے وہ پیشماری ہو

جناب رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اونکو اونھین دونوں اسماء کے لشکر میں بھرتی کر کے مدینہ کے باہر نکلا چکے تھے قولہ اور لفظ مولا کو بمعنی خلیفہ اور اولی بالامامت قرار دیتے ہو کہ میں علوم عربیت میں مفعول بمعنی فعل کے نہیں آیا ہو جو لفظ مولا کا بمعنی اولی بالامامت کے ہو جائے اقول اپنی تسکین خاطر کے لئے آپ ہی کے مناسب حال ایک آیت قرآن شریف کی لکھ دیتا ہوں جس میں مولا بمعنی اولی آیا ہو مائیکو المناہی مولدکو ویکو مفسرین اقرار کرتے ہیں کہ اس آیت میں مولدکم بمعنی اولی یکم کے ہے قولہ لفظ مولے مشترک ہے تین معنی میں آقا اور غلام اور دوست اور معنی لفظ مشترک کے قرینہ سیاق و سباق سے پائے جاتے ہیں اول اس حدیث کا السست اولے بالمو منین من انفسہم اقول معلوم نہیں کہ آپ لفظ سیاق و سباق کے معنی بھی جانتے ہیں یا فقط لفظ یاد کر لیا ہو میں کبھی باور نہیں کر سکتا کہ آپ معنی سے واقف ہوں حضرت رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عین شدت گرامیہ میں ایک ایسے میدان پر بخار میں جہاں لوگوں کا ٹھہرنا سہو نہ تھا نزول اجلال فرما کر ایک لاکھ کئی ہزار آدمیوں کو جو ہمراہ رکاب تھے روک لینا اور انکے مجمع میں پالان شتر کے ممبر پر تشریف لیجانا اور اونپر ظاہر کرنا کہ موت میری بہت قریب ہے اور میں تم میں کتاب خدا اور اپنے اہلبیت کو چھوڑے جاتا ہوں اور مجھے خدا نے خبر دی ہے کہ ان دونوں میں فراق و جدائی نہیں ہو سکتی اور میں تم سے فردائے قیامت میں پوچھو نکا کہ تم لوگوں نے میرے اہلبیت کے ساتھ بعد میرے کیا سلوک کیا اور پھر سب سے اقرار اپنی ولایت کا لینا بعد اسکے جناب میرے کو بلند فرما کر سب کے ہنار جسکا میں مولا ہوں اور سکا یہ علی مولا ہو اور سب کو حکم دینا کہ علی سے بیعت کرو اور سب کے پہلے تو حضرت عمر ہی نے بیعت کی اور کہا مبارک مبارک آج سے تم میرے اور ہر مومن و مومنہ کے مولے ہوے پھر حسان شاعر رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تہنیت میں قصیدہ کہنا اور اسکو حضور جناب رسول میں

پر مٹنا اور اس میں اس مضمون کو نظر کرنا کہ تمکو جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بعد اپنے پیشوا اور راہ نما خلق کا مقرر فرمایا وغیرہ وغیرہ سابق و سابق سے یہ امور اور
 پھر کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ اس ہتمام کیلئے سے مقصود جناب سول خدا ص کا صرف
 اتنا ہی تھا کہ علی کو دوست رکھو جو ہر مومن پر بہ نسبت دوسرے مومن کے بغیر
 ذاتی فرض تھا یہ وہی شخص کہیگا جو معاذ اللہ جناب سول خدا ص کو مجنون جانتا ہو قول
 لفظ اولی کا صیغہ فعل تفصیل کا ہے جب وہ مومن کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے تو مدخول
 من سے فضیلت صفت ثابت کرتا ہے اور شخص کی جسکے واسطے وہ صیغہ مستعمل ہوتا ہے
 تو ماخذ اور کادالالت کرتا ہے یعنی دوستی کے تو دوستی من فضیلت ثابت ہو گئی یعنی اپنی
 جان و نیکو بھی دوست رکھتے ہو لیکن مجھ کو اپنی جان سے بھی تو بڑا دوست رکھتے
 ہو یا نہیں قالو بلی یا رسول اللہ یعنی کہا مومنین نے کہ ہم آپ کو اپنی جان سے زیادہ
 دوست رکھتے ہیں اگر معنی اولی کے حاکم قرار دی جاتی تو صفت حاکمیت کے صحابہ
 میں نہ تھے جو زیادتی حاکمیت کے آپ کی ذات شریف میں قائم کیجائے پس معلوم ہوا کہ
 زیادتی والا کے معنی دوستی کے استفسار کیا تھا تو اس اولی کے معنی دوست تر کے ثابت
 ہو گئی وہی ماخذ اور مادہ مولا کا ہے وہاں پر محبوب کے قائم ہونے کا قول جب آپ کو نصیب
 اور عریت سے کچھ بہرہ ہی نہیں تو آپسے کیا کہا جائے خدا کے واسطے کسی استعمال
 عرب میں دکھلا دیجیے کہ فلان اولی یہ کے معنی یہ ہیں کہ فلان شخص دوست اور سکا ہے
 اور ہر شخص کا نفس بارہا دوسرے صفت حاکمیت رکھتا ہے اور ہر شخص مقتضائے
 طبیعت بشریہ اپنی نفس بارہا کا محکوم ہوتا ہے ان النفس لا مارة بالسوء الا ما
 ساجم رہی مراد جناب سول خدا ص کی است اولی بگو من انفس کو سے حکومت
 دنیاوی نہیں جیسا اپنے اپنے خوش فہمی سے تصور کیا ہے قولہ اور آخر اس حدیث کا
 الکھو وال من والاہ وعاد من عا دالا واحب من احبه والبغض

من الغضبه وانصر من نصره واخذل من خذله ہی یہاں پر معنی مال کے
 کہ ماخذ اور سکا والا ہی دوست رکھنے کے ہیں بقریہ عادہ میں عادیہ کے معنی اور سکا
 دشمن رکھ اور شخص کو جو دشمن رکھے علی کو کہ یعرف الاشیاء باضداد ہاں ان دونوں
 جملوں کے درمیان میں لفظ مولا کا ہی ہر شخص کو ثابت ہو جاوے گا کہ مولا کے معنی دوست
 کے ہیں کیا شیعوں کو ثابت نہیں ہوتا کہ قرینہ سیاق و سباق سے معنی دوست کے پاس
 جاتے ہیں اقول اگر بنظر انصاف دیکھا جائے تو آخر حدیث سے بھی جواب میری
 خلافیت ہی کا ثبوت ہوتا ہی وانصر من نصره واخذل من خذله کے معنی
 غور سے دیکھو مگر جسکو فہم و انصاف سے دشمنی ہو اور سکا کیا علاج قولہ مگر انکو تفرقہ
 اسلام میں ڈالنا منظور ہی تو مصداق آیت الذین فرقوا دینہم وکانوا اشعیاء
 لست مصدق فی شیء شرط میں داخل ہیں اقول اسلام میں تفرقہ ڈالنا اور لوگوں کو
 راہ نجات سے روکنا آپ ہی لوگوں کا طریقہ رہا اور ہی جیسا کہ آپ کے اس تالیف سے ظاہر
 کہ کہیں راست بیانی کا اثر بھی نہیں اور آیت مذکورہ کے مصداق حقیقی بھی آپ ہی
 لوگ ہیں ضرور اس آیت کے لکھنے سے مقصود آپ کا یہ ہی کہ لفظ شیعہ دیکھ کر عوام کا لافنام
 آپ کے مذہب کے باور کر لین گے کہ لقب شیعہ کا ایسا مذہب ہی کہ جسکی مذمت قرآن میں
 موجود ہی شیعہ جنہوں نے تمام عقاید اصولیہ و مسائل فروعیہ کو اہلبیت عصمت و
 طہارت جابجائی مذمت کے انوار ہدایت سے مقتبس کیا ہی وہ کب اس آیت کے
 مصداق ہو سکتے ہیں البتہ آپ لوگ اہلبیت رسول خدام کو چھوڑ کر شیعہ و گروہ
 گروہ ہو گئے ہیں اذا شئت ان ترضی لنفسک مذہباً یحیک یومحشر
 من کلاھما النار و مع عناک قول الشافی و مالک و نعمان و المروئی
 عن کعبا حبار و وال اناسا و لھو و حدیثہ و وی جلدنا عن
 جبرئیل عن الباری اگرچہ یہ دعویٰ ہمارا ہر نصف خمیر پر مثل ہر میز و شل

لفظ شرطی داخل واقع ہر کچھ کہ اصل میں نہ تھا بعینہ نقل کر دیا گیا

و مستیزہ و لکن واسطے تسکین عوام کے ایک موٹی دلیل یہ ہے کہ وہ نماز جو ستون دین ہے
 جسکو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عام میں سالہا سال ہر شب و روز کر رہے ہوتے تھے وہی
 ماہیت آج تک آپ لوگوں کو معلوم نہ ہوئی اور اویس کے ادا کرنے میں آپ لوگ چار فرقہ ہو گئے
 ہیں حالانکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ایک ہی طور سے ادا فرمایا کرتے تھے اور اہلبیت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوڑنے کا حال اسی سے ظاہر ہے کہ اپنے تمام کتب فقہ و اصول و عقائد
 کو اول سے آخر تک دیکھ جاؤ ایک مقام بھی ایسا پیدا نہ ہو سکو گے کہ جس میں اہلبیت کے
 قول کو سند گردانا ہو حالانکہ تمہارے ہی محققین کو اسکا اقرار ہے کہ ائمہ ہمارے اپنے
 عصر میں علم و فضل و کمال و زہد و ورع و تقویٰ میں اپنا نظیر رکھتے تھے **قول اول**
 مثال اس لفظ کی مشترک کی ایسی ہے جیسے اللہ تعالیٰ بہشت کی تعریف میں فرماتا ہے
 فیہا عین جاریہ تو عین کے معنی بھی مشترک ہیں یہاں قرینہ سیاق سے ندیکے
 بائے جاتے ہیں اگر کوئی اسکے معنی اُنکے کے لئے کہ بہشت میں آنکھیں جاری ہیں
 تو آنکھیں جاری ہونا عبارت رونے سے ہے تو اسکو جملہ و مجنون کہیں گے اور اگر
 واسطے دہو کہ دہی مسلمانوں کے عدا کہیں گے تو کا فر ہو جائے گا ایسی ہی لفظ ہوا کہ عین
 پر قیاس کرنا چاہیے اقول چونکہ ایکے عین بصیرت کو یہ لفظ عین معیوب کر دیا ہے
 اسوجہ سے حق و باطل میں امتیاز نہیں کر سکتے و گرنہ یہی مثال ہمارے دعویٰ کی
 مؤید ہے نہ منافی اسلئے کہ جیسا کہ لفظ جاریہ قرینہ اسکا ہے کہ لفظ عین سے چشمہ مراد ہے
 نہ چشم اگرچہ اس سے بھی جریان اشک کا ہوتا ہے مگر چونکہ حیثیت استعمال سے
 خلاف معمول ہے اور نیز خلاف مقام امتنان کے ہے لیس اسوجہ سے یقین کیا جاتا ہے
 کہ مراد لفظ عین سے چشمہ ہی ایسا ہی لفظ ہوا ہے کہ چہرہ مشترک کہی معنوں میں ہے نہ
 بعد ملاحظہ کرنے اس شدت اہتمام کے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس باب میں فرمایا
 یقین ہوتا ہے کہ یہاں لفظ مولیٰ سے مراد اولیٰ تبصر ہے نہ اور معنی اور اگر مولیٰ سے

مراد اس حدیث میں دوست اور ناصر کے ہونے تو علاوہ اسکے کہ وہ اہتمام پہنچنے والے
محل واقع ہو گا معنی بھی تو درست نہیں ہوتے کیونکہ اگر حضرت نے یون فرمایا ہوتا کہ
من کان مولای فلیکن مولیٰ علیہ جو مولیٰ اور دوست ہو اسے چاہیے کہ علی کا مولیٰ
اور دوست ہو تو آپ لوگ کہہ سکتے تھے کہ اس حدیث میں صرف حکم دوستی اور نصرت کا
ہے حضرت نے تو فرمایا ہی من کنت مولیٰ فعلی مولیٰ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے مولیٰ
میں پھر اگر آپ لوگوں کا گمان صحیح ہو تو اس حدیث سے تو حضرت علی علیہ السلام کی اور
منقصدت ثابت ہوتی ہے اس لیے کہ ایک نکت حکم حضرت علی کو دیا گیا وہ یہ کہ جس کو میں دوست
رکھتا ہوں اس کو تم بھی دوست رکھو جس کی میں نصرت کرتا ہوں اس کی تم بھی نصرت کرو
پھر لوگوں کا بیعت کرنا بار بار دینے اور تہنیت میں قصیدہ کہنا کیا معنی رکھتا ہے
و من یجعل اللہ لنور افضالہ من نور آپ ملاحظہ فرمائیے خطی اور محبوں آپ
ہوئے یا کون دو کھ دینے کا قصد کر کے کا فر آپ ہوئے یا کوئی اور اگر عین بصیرت رکھتے
ہوتے تو ضرور لفظ مولیٰ کو لفظ عین پر قیاس کر کے وہ معنی مراد لیتے جو مناسب مقام ہو
قولہ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خلیفہ انیکا کیا
منصب تھا کہ جناب میرے کو خلیفہ کہتے اللہ تعالیٰ تو اپنے نسبت خلیفہ انیکا وعدہ کر چکا
تھا اقول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غلطی اور فطانت تو ضرب المثل تھی حتیٰ کہ شیطان
بھی ان کے سایہ سے بھاگتا تھا مگر آپ کا درجہ کچھ اون سے بھی بڑا ہوا معلوم ہوتا ہے جناب
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بھی غصہ آھی گیا یا اشارہ اللہ کیا مہذب تقریر ہے
معلوم ہوتا ہے آپ کا نشو و نما کچھ اون کے بیرون میں ہوا ہے اگر کوئی شیعہ ایسی تعبیر صمیم قلب
اور خلوص اعتقاد سے کرتا تو ضرور علمائے اہلسنت اس کی کفر کا فتوے دیدیتے اگرچہ ان کا
جواب سکوت ہی مگر حقیقت حال کا اظہار ضرور ہے شیعوں کا اعتقاد مثل سنیوں کے اعتقاد
نہیں کہ معاذ اللہ جناب رسول خدا مجتہد تھے اور اپنی رائے سے مخالف حکم خدا کے

کچھ کرتے تھے ماینطق عن اهلوی ان هو الا وحی وحی اور یہ قول آپ کا کہ خدا وعدہ
 کر چکا تھا خلیفہ کرنیکا اگر مراد آپ کی یہ ہو کہ آیہ وعد اللہ الذین امنوا من وعدہ خلیفہ
 کرنیکا کر چکا تھا تو اول تو یہ خیال ہی آپ کا غلط ہو اور بے فہمی سے ناشی ہوا ہو بلکہ مخالف
 آپ کے مذہب کے ہو اسلئے کہ آپ لوگوں کا تو یہ مذہب ہو کہ خلیفہ معین کرنا خدا کا منصب
 نہیں بلکہ امت کا کام ہو البتہ شیعوں کا یہ اعتقاد ہو کہ تعیین خلیفہ خدا کا کام ہو اور
 ثالثاً اگر مان بھی لیا جائے کہ اس آیت میں خدا نے خلیفہ کرنیکا وعدہ فرمایا ہو تو سید
 مان لیا جاسکتا ہو کہ ایک شخص یا کئی شخصین کے خلیفہ کرنیکا وعدہ فرمایا ہو یہ کہان
 معلوم ہوا کہ آپ کے شیوخ ثلاثہ کو وعدہ خلافت کا دیا گیا ہو پس ضرور ہوا کہ خدا اپنی پیغمبر کے
 زبان سے بیان کر دے کہ خلفائے موعودین کے ہیں اور کون کون ہیں پس دیکھو بیان
 کرنا پیغمبر ہی کا تو منصب ہوا یا کسی اور کا چنانچہ اوسے منصب سے حضرت نے مکر بیان
 فرمایا کہ الا بعدی اثنا عشر الخلیفۃ بعدی اثنا عشر اور اسکی ہم مضمون
 بہت سی روایتیں کتب فریقین میں ہیں اور یہ بھی مکر بیان فرمایا کہ علی بعد میرے خلیفہ
 میرا ہی میری امت میں اور اس مضمون کی بھی روایتیں بکثرت کتب فریقین میں موجود ہیں
 پھر جب مانہ وفات کا نزدیک ہوا تو بامر خدا او سے خلیفہ موعود کو باہتمام تمام معین
 فرما دیا اور سب کو حکم دیا کہ اون سے بیعت کرو پھر جب دو چار روز وفات کے باقی رہ گئے
 تو بامر خدا اسامہ غلام زادی کو سردار لشکر کا کر کے حضرت ابو بکر و عمر رض کو بھی اونٹنی مانی
 میں کر کے طرف موتہ کے روانہ فرمایا اور جب دیکھا کہ لوگ خلاف مصلحت سمجھ کر پیچھے
 حبش میں تامل کرتے ہیں تو نہایت غضب کے ساتھ حضرت نے دوبارہ تہذیب حبش
 اسامہ کی تاکید فرمائی اور فرمایا کہ خدا العنت کرے اوسے جو اس لشکر سے پیچھے جائے دیکھو
 انصاف کرو اگر حضرت ابو بکر رض کو وعدہ خلافت کا دیا گیا ہوتا تو کیوں زبان قرب
 وفات میں مدینہ سے باہر نکالے جاتے اور کیوں لشکر اسامہ سے تخلف کر کے موروثاً

پیغمبر ہوتے قولہ کیونکہ آیت اختلاف سابق ہر حدیث مذکور سے کہ بعد اکمال دین کے
 زبان مبارک سے صادر ہوئی ہو یا نہ ہو امامت کراہیکا آپکو منصب تھا سو مرض موت میں
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امام گردان دیا **اقول** آیت اکمال دین کا نزول بھی تو اسی روز ہوا
 جس روز جناب رسول خدا ص نے جناب میرے کو مولیٰ ہو کر میرے وصی کا مقرر فرمایا آپ کے یہاں کے
 روایتوں سے بھی ثابت ہوتا ہے اور امامت نماز کی جو ایک مرتبہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مرض فدا
 جناب رسول خدا ص میں کی وہ بی بی عائشہ اور بلال کی کارروائی اور پیالہ کی سے ہوئی
 تھی ہرگز جناب رسول خدا ص کے اذن سے نہ ہوئی تھی وگرنہ جناب رسول خدا ص باوجود کمال
 ضعف و ناتوانی جناب میرے اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کے مسجد میں تشریف لائے
 اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بٹھا کر خود امامت نہ فرماتے اور عائشہ کی طرف خطاب فرما کر غیظ و غضب
 کے ساتھ نہ فرماتے کہ ان کن لصالحات یوسف بدستیکم تم مثل اون مکارہ
 عورتوں کے ہو جنھوں نے حضرت یوسف سے مکر کیا **قولہ** اور لفظ فی الارض کا دال
 ہے تسلط فی الارض پر اور نص ہے خلافت ظاہری میں جسکو بادشاہت کہتے ہیں
 اور دیگر آئمہ کو خلافت ظاہری نہیں ہوئی جو ایسے وعدہ اول میں منظور ہوتا
اقول ماشاء اللہ نہ تنہا قاضی اندک طبیم علاوہ تاریخ دانی کے علوم عربیہ میں بھی
 معلوم ہوتا ہے کہ آپ پاس ہو چکے کیونکہ حضرت بیان تو فرماتے کہ یہ دلالت کہان
 ہے اور کس طور کی ہو آپ کی تحقیقات طبعاً اد کو بلا دلیل کوئی کب قبول کر سکتا ہے اور
 خلافت ظاہری یعنی بادشاہی اگر ہوئے بھی تو کیا فائدہ ہو سکتا ہے کیا کوئی شیعہ
 اسکا انکار کرتا ہے اگرچہ خلیفہ اول بیچارے کو تو بادشاہی بھی نصیب نہیں ہوئی
 ہاں کسی قدر آثار بادشاہی کے خلیفہ ثانی کے زمانہ میں ظاہر ہونے لگے اور عثمان
 غنی کے عہد سے البتہ بادشاہی کا ڈول پڑنے لگا اور پورا خط بادشاہی کا تو حضرت
 معاویہ نے اٹھایا اور کسی قدر جو نقصان باقی رہ گیا تھا اوسکو اونکے فرزند امین

یزید نے پورا کر دیا اور ایسا پورا تسلط فی الارض اُنکو حاصل ہوا کہ خانہ خدا اور مسجد
 رسول میں گھوڑے باندھے فرزند رسول اُنکے حکم سے قتل ہو گئے اُنکی عزت بندی
 بنا کر در بدر پھرائے گئے اور ہم تو صاف صاف اقرار کرتے ہیں کہ ہمارے آئندہ کو سلطنت
 ظاہری نصیب نہیں ہوئی البتہ بعد اسکے کہ صلحاے صحابہ نے عثمان کو اوس بے
 احترامی سے جو کتب تو اس نے سینہ مذکور اور فریقین میں مشہور ہو کر قتل کر ڈالا تو حضرت
 علیؑ سے خواہش کی کہ اوس خلافت ظاہری کو جو درحقیقت شہیمہ تھا خلافت
 حقیقی کا قبول فرمائیں اور جب بوجہ اُنکے اصرار کے حضرت علیؑ نے اوسکو قبول
 فرمایا تو بی بی عائشہ کو کب گوارا ہو سکتا تھا۔ پہلے تو یہ خبر سن کر کہ عثمان قتل ہوئے مراد
 دلی برآئی مگر سے خوشی خوشی روانہ ہوئے پھر جون بن اثناے راہ میں یہ خبر وحشت
 اثر پہونچی کہ علیؑ کو لوگوں نے خلیفہ کر دیا غضب ہی ہو گیا آسمان پھٹ پڑا وہیں
 غل مچاتی ہوئیں کہ عثمان مظلوم مارا گیا مکہ پلٹ پڑیں اور ایک ہم غفر کو اس حیلے سے
 اپنا رفیق بنا کر ارادہ جہاد کا کیا صحیح میرا جنگ جو با حیدر آمد و اید پر طلوع و زہیر کو غیر
 معلوم ہوئی حضرت علیؑ کی عدالت اور قسمت بالسیو سے تو دل تنگ ہوئی رہے
 تھے عمرہ کے حیلے سے رخصت لیکر مکہ پہونچی زوجہ رسولؐ کو جسکے بارہ میں حکم خدا
 یہ ہے کہ گھر سے باہر نہ نکلیں اونٹ پر سوار کر کے ہزاروں نامز مون کے ہمراہ روانہ
 بصرہ ہوئے اگرچہ راہ میں مقام حوآب کے کتون نے بھونک کر حضرت عائشہ کو قہر
 کر کے قول رسولؐ کا ایا ان تکونی یا حمیرا باد دلا یا جس سے کچھ اثر حضرت عائ
 کی قلب پر ہوا اور قصد ملنے کا فرمایا مگر فوراً حضرت طلحہ و زبیر نے بہت سے بھوڑے
 گواہ ہم پہونچا کر ثابت کر دیا کہ یہ مقام حوآب نہیں آخر کار بصرہ پہونچ کر عثمان
 ابن حنیف جو صحابہ رسولؐ خدام سے تھے اور جناب امیرؑ کی طرف سے عالم بصرہ تھے
 اُنکی وارثی نوچ ڈالی خزانہ بیت المال لوٹ لیا جب حضرت علیؑ کو یہ خبر ہوئی

تو صلحائے صحابہ مہاجرین و انصار کو اپنے ہمراہ لیکر بصرہ تشریف لے گئے اور پہلے ہی
 اتمام حجت فرمایا جب وہ لوگ اپنی بغاوت سے باز نہ آئے تو جہاد شروع فرمایا وہ بھی
 کب جب دودھ سے بکثرت تیر باران ہو لیے انجام کار ایک حم غفرہ اونکی حمایتوں کا قتل ہوا
 طلحہ و زبیر بھی قتل ہوئے بی بی عائشہ رضہ کو پکڑ کر پردہ کے ساتھ مدینہ بھجوا دیا یہ وہی
 راسی تھی جسکی خبر جناب رسول خدا نے خود عائشہ کو دی تھی اگر خلیفہ اول و دوم و
 سیوم سے کوئی ایسی بغاوت کرتا تو بے تامل اہل سنت حکم اوسکے کفر کا دیدیتے دیکھو
 مالک بن نویرہ رضی اللہ عنہ کو مرتد قرار دیکر خالد بن ولید کو اونکے ہستیصال کے لیے
 روانہ کیا چنانچہ اوس شمشیر بہمنہ خدا نے اونکو دھوکے سے قتل کیا اور اوسے شہادت ملی
 زوجہ سے ہم بستری فرمائی سبحان اللہ کچھ اسکا بھی خیال نہ کیا کہ ابھی عدہ بین ہی محض
 اوجہ سے کہ حضرت ابو بکر رضہ کو زکوۃ اپنے مال کی نہ دیتے تھے بوجہ اسکے کہ وہ اونکو طیفہ
 بنی بنیائے تھے چونکہ اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے کہ جناب میرے کو جناب رسول خدا
 اپنا خلیفہ مقرر فرما چکے ہیں چنانچہ روایات شیعہ میں وارد ہے کہ جب جناب رسول خدا نے
 وفات پائی مالک بن نویرہ ہمراہ گروہ بنی تمیم کے مدینہ میں آئے جمعہ کے دن مدینہ میں داخل
 ہوئے کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت ابو بکر ممبر پر مشغول خطبہ خوانی ہیں غور سے دیکھا نہایت
 تعجب ہو کر لوگوں سے استفسار کیا کہ اخوتیم یعنی یہ تیم والاسی قالوا نعم لوگوں نے کہا
 ہاں وہی تو ہیں قال خدا فعل و صلی رسول اللہ الذی مرقی بسوا کاتہ
 پوچھا و صلی رسول خدا کیا ہوئے جنکے سوالات کا حکم خود رسول خدا مجھے دیکھتے تھے
 قالوا یا اعرابی الامر یحدث بعدہ الا امر لوگوں نے کہا دنیا کا قاعدہ بھی
 کہ ایک مرتب ہوتا ہے پھر وہ بدل جاتا ہے اور دوسرا امر ہو جاتا ہے قال قائل اللہ صا
 حدیث شعی وانکو تختہ تنزیل اللہ و رسولہ یہ کامل الایمان جسکے حق میں
 رسول خدا فرما چکے تھے کہ سچا اہل جنت ہے اون دنیا دارونکے دام ترویر میں کب

آسکتا تھا کہا قسم خدا کی ہرگز رسول خدا ص نے کوئی امر تازہ نہیں کیا ضرورت کم لوگوں نے
 خدا و رسول صلعم کی خیانت کی ہو پھر آگے بڑھے اور ابو بکر رض کے پاس جا کر کہا کہ کس نے
 تجھے اس ممبر جناب رسول خدا پر چھڑایا ہو حالانکہ وصی رسول موجود ہیں یہ سنتے ہی
 حضرت ابو بکر رض کو طیش آیا اور فرمایا کہ اس عرابی کو مسجد رسول خدا سے باہر نکالو فوراً
 قنفذ اور خالد اٹھے اور بیچارہ کی گردن میں ہاتھ دیکر ڈھکیلتے ہوئے مسجد سے باہر
 نکال دیا وہ مومن متاسف اپنے گھر کی طرف روانہ ہوا اور وہ ہر حضرت ابو بکر رض نے
 خالد کو معہ ایک فوج کے ان کے استیصال کے لئے روانہ کیا اس واقعہ حانوز میں
 باوجودیکہ حضرت عمر صفت غلظت و قضا طت میں یکتاے روزگار تھے مگر وہ بھی
 جوش میں آگئے اور حضرت ابو بکر رض سے باصرار کہا کہ خالد کا ضرورتدارک ہونا چاہیے
 مگر حضرت نے فرمایا کہ وہ خدا کی تنگی تلوار ہی میں اوسکو بیان میں نہیں کر سکتا جب حضرت
 امیر عمر کی خلافت ظاہری کی یہ کیفیت رہی کہ ایک دن بھی ناکشیں و قاسطین
 و مارفین جہاد سے فرصت نہ ملے تو اور ائمہ کا کیا ذکر وہ تو ہمیشہ مظلوم و مستضعف کا
 اور اسی اپنے مظلومیت و مستضعفیت سے دین حق کو دنیا میں قائم رکھے اونی سلطنت
 ظاہری کا زمانہ بھی جسکی خوش خبری مومنین مخلصین کو اسی آیت اتخلا میں دیکھی ہو
 قریب قیامت میں انیوالا ہو انھی ورنہ بعید او نزدیک قریب اگرچہ مخالفین
 اوسن مائے کو دور دراز سمجھ سکتے ہیں مگر ہم تو اوسے از بسکہ محقق الوقوع ہی بہت
 نزدیک جانتے ہیں ان تسخروا منا فاننسخ منکم کما تسخرون و انکم اور
 خلیفہ ہونا ابو بکر رض کا امر الہی سے ثابت ہی تو ایفلے وعدہ الہی اونی ذات میں
 اگر اوسکے وعدہ سے ہوتا اور وعدہ الہی کسی اور کو ہوتا تو وعدہ الہی میں خلاف
 لازم آتا اور اللہ تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتا چنانچہ فرماتا ہے ان اللہ لا یخلف المیعاد
 جو کوئی نسبت اللہ تعالیٰ کی وعدہ خلافی ثابت کرے گا بسبب انکار آیت مذکورہ کے

کافر ہو جاوے گا اقول ان دعاوی بنے سرو پا کا کچھ ٹھکانا ہی کیون حضرت وہ کون
 امر الہی ہے جس سے حضرت ابو بکر رضی کی خلافت ثابت ہوتی ہے بیان تو فرمائیے دعاوی
 بے اصل کو مثل ارسال سلم کے بیان کرنا آپہی کا کام ہے علاوہ اسکے نسبت وعدہ خلافی
 کے خدا کی طرف آپہی تو دے رہے ہیں اسلیئے کہ بنا براس منوعوم باطل کے چاہیئے کہ پورا
 وعدہ حضرت ابو بکر ہی کے زمانہ میں ظہور میں آتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا دیکھو آپہی
 اپنے منہ سے کافر ہو گئے قولہ اگر یہ کہے کہ وعدہ تو حضرت علی کے واسطے کیا تھا ابو بکر صدیق
 رضی نے زبردستی خلافت چھین لی اس میں کئی قباحتیں لازم آئیں اقول اس آیت میں
 وعدہ اس خلافت کا جو محل بحث ہے کسی کے نسبت نہیں اس آیت میں تو محض واسطہ نقلی
 مومنین کے خدا نے ان سے وعدہ فرمایا ہے کہ تم دل تنگ نہ ہو اور یہ نہ خیال کرو کہ تمہارا
 دین مثل اور ادیان باطلہ کے چند روزہ ہے اور او کو بقا نہیں اور تم اسکا غم نہ کھاؤ کہ
 ہمیشہ تمہاری بھی خوفناک حالت رہے گی اگر فی الارض میں لام عید کا ہوا اور اولاد کا
 زمین مکہ ہو جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا ہے تو یہ وعدہ جناب رسول خدا صہی کے عہد
 کرامت مہد میں پورا ہو گیا کہ زمین مکہ پر مومنین کا تسلط تام ہو گیا اور حضرت ہی کے
 زمانہ میں مکین دین کی جیسا چاہیئے ہو گئی تھی اور حضرت ہی کے زمانہ میں خوف مومنین
 تبدیل بہ امن ہو گیا تھا بلکہ مومنین کا خوف اور رعب تمام عرب بلکہ تمام دنیا کی سلاطین
 پر طاری ہو گیا تھا حضرت ابو بکر رضی کی خلافت سے تو روز بروز دین پامال ہونے لگا
 احکام شرعیہ سے جہالت بڑھنے لگی خود حضرت ہی اکثر احکام شرعیہ سے جاہل تھے حدود
 خدا منسل ہونے لگے دیکھو قصہ مالک بن نویرہ رضی اللہ عنہ کو متعہ نسا اور مستعرج
 موقوف کر دیا گیا حتی علی خیر العمل اذان سے نکال دیا گیا الصلوۃ خیر من النوم
 کو اس کی جگہ اذان صبح میں داخل کیا تو اقل ماہ صیام میں بدعت جماعت کی
 جاری کی گئی بے محل حدود جاری کرنے کا حکم دیا گیا تیمم کی موقوفی کا حکم صادر فرما

ارشاد ہوا کہ اگر ایک مہینہ تک بھی پانی نہ ملے تو نماز ہی نہ پڑھے شراب خواری و زنا کار کو
ترقی ہوئی شراب خوار و زنا کار بنی امیہ کو فہ و بصرہ و مصر وغیرہ میں حاکم مقرر ہوئے
سہان تک نوبت پہنچی کہ مستی کی حالت میں نماز صبح کو چار رکعت پر تمام کر کے فرمانے
لگے کچھ اور زیادہ کر دوں یہ مجمل و مختصر فہرست ہے اوس تکمیل دین کی جو حضرت ابو بکر
کے زمانہ سے لیکر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک ہوئی اور خود حضرت اہل سنت کی روایات
سے اونکا ثبوت ہے اگر شیعہ اپنی روایات سے اوس تکمیل دین کی کیفیت بیان کریں
تو مثل آفتاب نصف النہار کے حق روشن ہو جاوے اور اگر حضرت معویہ کے زمانہ کی
تکمیل دین کی کیفیت اہل سنت ہی کی کتابوں سے بیان ہو تو ایک دفتر کا دفتر سیاہ
ہو جاوے ایک چھوٹی اور بڑی تکمیل دین اونکے زمانہ کی یہ ہے کہ حضرت یزید سے
شراب خوار و زنا کار کو کس شد و مد سے خلیفہ رسول بنا لے اور صلحا و اخیار سے
بکھر و اکراہ اونکی بیعت لی رہا تبدیل خوف بہ امن اوسکا بھی حال اس سے بدتر ہے
وہ امن تمام جو زمان جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مومنین کو حاصل
تھا بجز دو فوات جناب رسول خدا ص کے زائل ہونے لگا کتب تواریخ موجود ہیں منظر
الضفاف ملاحظہ کرو مالک بن نویرہ رضی اللہ عنہ کا قصہ تو سن چکے اہل بیت امن کہ
زوال کو دیکھو وہ گھر جناب سیدہ ع کا جسکی طرف زمان بخدا میں کوئی آنکھ اٹھا کر
دیکھ نہیں سکتا تھا اوسی گھر کے جلانے کے قصد سے آگ اور لکڑی لیکر لے وہ مذک
جو عبد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جناب سیدہ علیہا السلام کے
قبضہ میں تھا چھین لیا گیا سعد بن عبادہ جو صحابی جلیل القدر تھے مدینہ میں رہنے
نے پائے عمار رضی اللہ عنہ کے اوپر اتنی لائیں پڑیں کہ فتن میں مبتلا ہو گئی ابن مسعود کی
وہ گت ہوئی کہ خدا کی پناہ ابو ذر رحمہ اللہ کی وہ نوبت پہنچی کہ جسکی تصویر سے
آنکھوں میں آنسو کھمڑے ہیں آخری نتیجہ اوس کارروائی کا یہ ہوا کہ فرزند رسول جسکے

فضائل و مناقب سے کتب فریقین مملو ہیں کس ذلت و خواری سے معہ عزیز اقرب قتل ہو گیا اور کس ناموس جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیٹیاں تھیں کس بے پردگی کے ساتھ در بدر پھر آلی گئیں کیوں حضرات رسول خدا ص کی وفات کو کتنا زمانہ ہوا تھا ایک صدی کیا پچاس برس بھی تو پورے نہ ہوئے تھے بہت سے اصحاب سونی اص بھی تو موجود تھے پھر اگر ابتدا سے کچھ بھی احترام اہل بیت کا کیا جاتا تو کوئی عقل قبول کر سکتی ہے کہ اہل بیت کی اتنی مدت قلیل ہیں یہ حالت ہو جاتی آپ لوگ ان حالات کو تو نظر انصاف ملاحظہ فرماتے نہیں ہمیشہ وہی روایتیں پیش نظر رہتی ہیں جو حضرت معویہ کی کوشش و جان فشانی سے فضائل شیوخ ثلاثہ و مناقبین صحابہ میں بنالی گئیں ہیں جنکے بانیوں کو بڑے بڑے انعام بڑی بڑی جاگیریں ملتی تھیں مگر بعض بانیوں نے بھی نہایت ظریف تھے ایسی روایتیں بنا گئے ہیں کہ اگر دیکھنے والا کچھ بھی عقل رکھتا ہو تو سمجھ جاوے کہ اصلیت کیا ہو اور انھیں روایتوں سے ایک روایت یہ ہرانا و ابو بکر کفر بنی رہا ان فسیقہ الی النبوة فاتبعنی و لو سبقنی الیہا لا تبعته یعنی معاذ اللہ پیغمبر فرمائے ہیں کہ میں اور ابو بکر رضی اللہ عنہما دو گھوڑوں کے تھا جو گھوڑ دوڑ میں دوڑتے ہیں پس میں سبقت لیگی طرف نبوت کے پس اونھوں نے میری تبعیت کی اور اگر وہ نبوت کو پہلے پہونچ کر اٹھا لیتے تو میں اونکی تبعیت کرتا خدا میان شیر کے درجات عالی کرے اسی حدیث کے ترجمہ میں کیا خوب فرما گئے ہیں **گھوڑ دوڑ کا کتاب میں مضمون پھر** دربار ذوالجلال کو کلکتہ کر دیا **اولم** ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کو موکد کیا ساتھ **تاکید** اور **نون ثقیلہ** کی دو دو تاکیدیں تین صیفون میں چھ تاکیدیں ہوئیں تو چھ تاکیدوں سے وعدہ کرنا اور وہ بھی جھوٹا وعدہ کرنا شان الہی سے بہت بعید ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا کہ وہ وعدہ کرے حضرت علیؓ اور امامون کو اور دیدے ابو بکر صدیق کو کہ شیعوں کے دشت میں اونکے دشمن ہیں دوست کو وعدہ کرنا اور دشمن کو دیدینا

کیسی وعدہ خلافی نسبت اللہ تعالیٰ کے ثابت کرتے ہیں اور اگر یہ کہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 زبردستی چھین لیا اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ علی مرتضیٰ علیہ السلام کے خلیفہ کرنا تھا تو زیر دست ہونا
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اللہ تعالیٰ سے بھی لازم آتا ہو علی مرتضیٰ علیہ السلام کو تو کفر و شر ثابت کرتے ہیں جو
 غالب کل غالب ہیں اللہ تعالیٰ کو بھی کفر و شر ثابت کرنے لگے اللہ تعالیٰ کا رتبہ گھٹا دیا اور
 ابو بکر کا رتبہ بڑھا دیا اور نزع ملک کہ صفت اللہ تعالیٰ کی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ثابت کر دی
 اقوال خوش فہمی اور عوام فریبی کا آپ پر خاتمہ ہے اس آیت کو تو اس خلافت سے جو بھی
 نیابت بنی ہے جسکے مستحق ہر اہل جناب میر عمر ہیں کوئی تعلق ہی نہیں محض آپ کی خوش فہمی ہے
 جو ایسا سمجھتے ہیں اور اس آیت میں جس چیز کا وعدہ دیا گیا ہے اس کا ظہور جناب رسول خدا
 ہی کے زمانہ میں ہو گیا اگر مراد فی الارض سے زمین مکہ یا زمین عرب ہو اور اگر مراد تمام
 روئے زمین ہو تو آپ کے خلفا کو بھی تمام روئے زمین کی بادشاہی نصیب نہیں ہوئی البتہ سہما
 آئمہ علیہم السلام کو زمان رحمت میں تمام روئے زمین کی بادشاہی حاصل ہوئی اور
 تمکین دین اور تبدیل خوف بامن بھی اسی زمانہ میں بروجہا تم حاصل ہوئی اور گویا اسی
 زمانہ کی تمکین دین اور تبدیل خوف بامن کا وعدہ دیا گیا ہے مومنین کو اگرچہ وہ تمکین دین
 و تبدیل خوف بامن جس کا ظہور عہد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہوا
 وہ بھی مراد ہے اور ضرور نہیں کہ وہ مومنین کہ جنکو بطور خوش خبری کے وعدہ دیا گیا
 اس زمانہ تک باقی رہیں اسلئے کہ اگر ایسا ضرور ہوتا تو بنا بر آپ کے خیال کے بھی چاہیے کہ کل
 مومنین جو زمان نزول آیت شریفہ میں موجود تھے اور جنکو وعدہ دیا گیا تھا زمان
 خلافت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تک باقی رہتے اور حالانکہ بہت سے مومنین اس زمانہ تک
 باقی نہ رہے پس جو تم جواب دو گے بہ نسبت ان لوگوں کے وہی جواب ہمارا ہو گا اور
 اسکے انصاف سے دیکھو نقص و عناد کو دور کر دو اگر کوئی خبر صادق دوسو برس قبل
 اہل لندن کو بطور خوش خبری کے وعدہ دیتا کہ دوسو برس کے بعد تم لوگوں کی

سلطنت تمام ہندوستان میں ہو جانی گی تو کیا کوئی عاقل یہ توہم کر سکتا تھا کہ چونکہ
ہمکو وعدہ دیا گیا ہے پس ضرور ہے کہ ہم لوگ اس زمانہ تک باقی رہیں گے یا چونکہ اونکو
اسکا یقین تھا کہ اس زمانہ تک باقی نہ رہیں گے پس کیا وہ لوگ اس مخبر صادق پر
یہ اعتراض کر سکتے تھے کہ کیسا جھوٹا وعدہ ہمکو دیتا ہے ہم تو اس زمانے تک باقی
ہی نہیں گے ہمکو اس زمانے کی سلطنت سے کیا مطلب نہیں ہرگز نہیں ایسا ہی
جو لوگ حیات خائبہ سو بخدا میں مومنین خالص تھے جو دین اسلام کو سچا دین
جانتے تھے جو لوگ جان و مال و اولاد کو راہ خدا میں نثار کر کے اسلام کی ترے
چاہنے والے تھے اونکو ضرور اس وعدہ الہی سے ویسا ہی خوشی حاصل ہوئی جیسا
اون لوگوں کو حاصل ہوگی جو زمان رجعت میں موجود ہونگے دیکھو ہم لوگ بھی زمان
رجعت آمنہ معصومین کا حال الہیت صادقین کے بیانات سے دریافت کر کے ویسا ہی
خوش حال ہوتے ہیں جیسا کہ اس زمانہ کے مومنین خوش حال ہونگے دیکھو اگر ہم کو
معلوم ہو کہ کسی مقام کے شیعہ اپنے فرائض مذہبی کو بخوف بجالاتے ہیں تو کس قدر خوش
حال ہوتے ہیں اور اگر فی الارض سے مراد کوئی خاص زمین ہو تو کوئی دلیل اس
تخصیص پر نہیں تھا اپنے دعوے کو کون قبول کر سکتا ہے علاوہ اسکے کہ مراد وہ نہیں
ہوں جو زمان عمر میں مفتوح ہوئیں یا زمان عثمان میں تو پھر آپ ہی کو وعدہ خلافی
کے نسبت خدا کی طرف دینی پڑی کیونکہ وعدہ تو ابوبکر رض سے کیا اور نیکنامی فتح کی
عمر رض کو دیدی کیا خدا میں اتنی قدرت نہ تھی کہ دشمنیں برس ابوبکر رض کو زندہ رکھتا
اگرچہ وعدہ خلافی کے نسبت خدا کی طرف آپ لوگوں سے جائے تعجب نہیں کیونکہ اس
بھی حضرت عمر رض کی تقلید کا مرتبہ ہاتھ آئیگا دیکھو صلح حدیبیہ میں کس شد و مد سے خیال
وعدہ خلافی کا خدا و رسول ص کے بہ نسبت کیا تھے کہ نبوت جناب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم میں شک آگیا اور نیز اگر وعدہ خلافی اسکو کہتے ہیں تو پھر اور بھی بہت سی

آئین میں جسے اگلو خدا کی طرف نسبت وعدہ خلافی کی دینی پڑے گی یا یہ کہنا چاہیگا
 کہ معاذ اللہ خدا کفار سے کمزور ہے خدا فرماتا ہے کہ انا لنصر رسولنا والذین امنوا
 فی الحیوة الدنیا ویکھو گے تاکید و نکے ساتھ خدا وعدہ فرماتا ہے کہ ہم پیرو رسول کو
 اور مومنین کی یاری کریں گے زندگانی دنیا میں پھر کیوں انبیاء سابقین پر کفار و کفر
 قوت دیدی کیا کفار و کفر سے خدا کمزور ہو گیا تھا اور کیوں کفار مکہ کو حجاب سے خدا
 پر قوت دیدی یہاں تک کہ ان کے خوف سے مکہ چھوڑنا پڑا یہ سب تو ایک طرف تھا
 تعجب اور تاسف کا مقام تو یہ ہے کہ جب ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بیت طغرایت لیکر
 مقابل میں ایک یہودی کے گئے تو کیوں اوس کافر یہودی کے رعب کو اون کے
 قلب نازنین پر ایسا غالب کر دیا کہ یہی ارے بے لڑے بھڑے بد جہل اس ہو کر بھاگے
 کیا یہ مومن نہ تھے کیا خدا مر حب کافر سے کمزور تھا بلکہ بقول مولف اسوا کے مصداق
 حقیقی تو یہ ہی تھے کہ تیس تیس چالیس برس بت پرستی کے بعد ایمان لائے تھے حجاب
 امیر عرب بقول مولف مصداق امنوا کے نہ تھے اون کے تو ہر موقع پر نصرت مانا ان کے
 اور اون کی کسی موقع پر نصرت کی بھلا اگر احد و حنین میں ان بیچاروں کی نصرت نہ کی
 تو چند ان محل شکایت نہیں کیونکہ مثل مشہور ہو کر انہوہ حشے دار داوڑ بھی رہتے
 لوگ بھاگے تھے بلکہ ہجر مودودی چند بھی بھاگ گئے تھے اگرچہ کیفیت میں بھاگنے
 کے انھیں کا نمبر اول رہا مگر ایک مقام میں تو ان کے نصرت ضرور تھی تاکہ یہیوں کے
 طعن سے محفوظ رہتے کیوں صاحب اگر کوئی بے فہم اس آیت تشریفہ میں مثل آپ
 پر اذکرے تو کیا جواب دیجیے گا قولہ لیکن لھو دینھو الذی ار تصی لھو
 ترجمہ اور البتہ البتہ جائے قرار اور مکان پذیر کرے گا واسطے اون کے دین اون کے
 کو کہ پسند ہو اواسطے اون کے ظاہر یہ امر یعنی جگہ پر نادین پسندیدہ خدا و صحابہ
 خلفائے زمانہ میں ہوا قول تکین دین کی جو زمان خلفائے مہدی تھی اوسکا

پیشتر بیان ہوا اگر ای تحریر دین کا نام تمکین دین ہے تو آپ ہی کو مبارک ہو خلفا
 زمانہ میں تو دین کی وہ کیفیت ہو گئی تھی کہ جسکی پیشین گوئی خود پیغمبر کر گئے تھے بل
 الذین غریبوا وسیعوا وغریب یعنی جیسا ابتدائے بعثت میں یہ دین غریب و ناشناختھا
 وہی حالت اسکی عنقریب ہو جاوے گی اور اسی خیال سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ
 وسلم اپنے اصحاب سے بنظر اتمام حجت فرماتے تھے لستبعن سنن من قبلکم حتی
 لودخلوا حوضی صیب للخلق یعنی اونھیں ڈھروں پر چلو گے جہنم کی امت
 چلی رہی ہاں تک کہ اگر وہ لوگ گورہ کے سوراخ میں گھسے ہونگے تو تم بھی گھسو گے آخر
 پیغمبر کی پیشین گوئی غلط ہو سکتی ہے دیکھو حضرت موسیٰ کی امت نے کیسا ایک گوسالہ
 اپنا خدا قرار دیا کتنا ہی حضرت ہارون سمجھایا کیسے کہ گمراہ نہویہ گوسالہ لای عقل خدا
 نہیں ہو سکتا پروردگار تمہارا خدا ہے ایک بھی نہ سنی گوسالہ پرستی سے دست بردار
 نہوئے قریب تھا کہ حضرت ہارون کو قتل کر ڈالتے آخر حضرت موسیٰ سے بھی تو پیغمبر اولوہم
 تھے گوسالہ پرست بھی تو حضرت موسیٰ کے اصحاب تھے دیکھو کیسا گوسالہ کو خدا کہتے گئے
 اور حضرت ہارون کو کمزور کر دیا اور حضرت ہارون کو خوف ہوا کہ اگر میں انکی ہدایت میں
 زیادہ اصرار کروں گا تو بنی اسرائیل میں تفرقہ پڑجائے گا پھر کیا ممکن نہیں کہ اصحاب
 رسول خدا میں بھی کچھ لوگ سامری صفت ایسے ہوں کہ بعد رسول خدا ص کے اونکے
 امت کو اونکے خلیفہ و وصی برحق سے گمراہ کر دیوں اور ایک ایسے شخص کو خلیفہ
 کہ دین جسکے ذریعہ سے اپنے اغراض نفسانی حاصل کر سکیں کیون نہیں ایسا ہی
 تو ہوا دیکھو نہیں اصحاب رسول خدا ص کے بارہ میں خدا فرماتا ہے افان مات او قتل
 انقلبتم علی اعقابکم کیا پس اگر محمد مر جاوے یا قتل کیے جاوے تو تم دین سے
 اولٹے پیروں پر جاؤ گے کلام خدا میں جو اعلیٰ درجہ کے بلاغت پر ہی ممکن نہیں کہ
 خطاب و نگوں سے کیا جاوے جنکے بہ نسبت ارتداد ممکن نہو بلکہ اونھیں

لوگوں سے ایسا خطاب ہو سکتا ہے جس کے بہ نسبت احتمال قوی ارتداد کا ہو آپ لفظ ارتداد سے وحشت نہ فرمائیے ارتداد سے یہ مراد نہیں کہ اصل سے اعتقاد توحید و نبوت کا جاتا ہو بلکہ مقتضائے اعتقاد پر عمل نہ کرنا اور دین کو دنیا سے بدل دینا اس پر بھی اطلاق ارتداد کا ہو سکتا ہے خرابی تو یہ ہے کہ آپ لوگوں نے صحابہ کو فرشتہ سیرت بحیل کر لیا ہے اسوجہ سے ان کے افعال اور اقوال کو نظر انصاف سے نہیں دیکھتے آخر انہیں صحابہ میں تو کثرت سے منافقین بھی تھے اور وہ اس بھی میں رہتے تھے کہ پیغمبر بھی ان میں نہیں پہچانتے تھے آخر انہیں صحابہ میں تو کچھ لوگ ایسے بھی تھے جنکی مذمت سے قرآن پر مٹے ان میں تو کچھ ایسے بھی تھے کہ پیغمبر کو نماز میں کھڑا چھوڑ کر تماشا دیکھنے چلے جاتے تھے حدیث حوض میں غرض کر کے نہیں بیان کر وہ کون صحابہ تھے جنکو پیغمبر غرض کو فریاد سے دیکھیں گے کہ اونکو فرشتے جہنم کی طرف سے لیے جاتے ہیں پس حضرت فرمائیے کہ رب اصحابی صحابی پروردگار یہ تو میرے خاص صحابہ ہیں نہ الی کی انک کا تدری ما احد تو بعد لک تو نہیں جانتا کہ انھوں نے بعد تیرے کیا کیا خرابیاں کیں جس وز سے تو ان سے جدا ہوا یہ لوگ برابر دین سے روگردان رہے بعد پیغمبر کے وہی فرقہ تو ہوئے ایک وہ جو حضرت علیؑ کے ہمراہ ہو لیا اور ابو بکرؓ کے بیعت سے انکار کیا اور دوسرا گروہ وہ جو ابو بکرؓ کے ہمراہ ہو لیا آپ کس فرقہ کو مصداق اس حدیث کا قرار دیجئے گا قول یہاں تک کہ عمر خطابؓ کے زمانہ میں چالیس ہزار شوالہ ڈھا کر بجائے اونکی چالیس ہزار مسجدیں قائم کی گئیں اور نوکر و کافر مسلمان ہوئے اور نوکر و کافر فی النار اور چھتیس ہزار شہر فتح ہوئے اور انیس ہزار مہاجر قائم ہوئے کہ اوپر علماء واسطے وعظ کے بٹھائے گئے اور ایسے ہی سب خلافتوں میں فتوحات ہوئے ہیں مگر عمر خطابؓ کی خلافت میں امورات مذکورہ کا خوب ظہور ہوا تو مکین دین موصوف کی یہ منظر ٹھہری ان فتوحات اسلام سے سب مسلمانوں کی خوشی حاصل ہوئی

مگر زعم شیعہ جناب میرا اس دین سے راضی نہیں رہے وہ اپنا دین باطن میں اس سے
خلاف کر رکھتے تھے اور اسکو دین خاصہ اور اسکو دین عامہ کہتے ہیں اقول سچ
ہی جھوٹ بولے تو پیٹ بھر بولے ماثار اللہ میرا حزمہ عربی دہستان ہو گئی بچائی تو بیان
کیجئے کہ شیوالہ کس ملک میں تھے جگو کہود و اڈالا اور اگر اپنے حکام وقت سے تقیہ
فرمایا ہی اور مراد اپنی شیوالوں سے معابد نصاریٰ کے ہیں تو اونکے کھود و انیکام
شرع شریعت میں کہاں ہی اور پھر یہ فہرست تفصیل وار آپکے ہاتھ کہاں سے
لگی اور نوکر و کافر جو فی النہار ہوئے وہ کن لڑائیوں میں اور ہر ایک لڑائی میں
کتنے قتل ہوئے۔ اور اون کافروں کا کیا مذہب تھا بت پرست تھے یا اہل کتاب
اور اون میں ہزار علماء جو وعظ کے لیے مقرر ہوئے تھے اونکے نام تو ارشاد فرمائیے
بمفاد الناس علی دین ملوکھو میں تو ایسا خیال کرتا ہوں کہ وہ علماء بھی حضرت
عمر سے علم و فضل میں زیادہ تر ہی ہونگے اور میں کیا آپ بھی دل و جان سے یہی
اعتقاد رکھتے ہونگے مگر جب خود حضرت ہی کے مبلغ علم کے یہ کیفیت تھی کہ خود اپنی
زبان حق ترجمان سے بیان فرماتے ہیں کہ کل الناس اقلہ من عمر حتم
المخذرات فی الحجاز یعنی کل لوگ عمر سے بہ نسبت احکام شریعہ کے دانا ترین
تھے وہ عورتیں جو پردہ نشین ہیں تو اون علماء کے کیا حالت رہی ہوگی اور یہ
تو فرمائیے کہ اکیس ہزار مسجد و مکوبے ممبر و عالم کیوں رہنے دیا میں ایسا خیال کرتا ہوں
کہ چونکہ آپ لوگوں پر حضرت عمر کی نظر عنایت تھی اسوجہ سے کچھ محراب ممبر آپ
لوگوں کے لیے بھی رکھ چھوڑے آپکے اس مقام کی طرز تحریر سے ایسا معلوم ہوتا ہے
کہ آپ کو اقبیون سے زیادہ شوق ہی اور بظاہر وقت تحریر کے کچھ اقبیون کا نشہ
زیادہ ہو گیا تھا اور جب بوجب یہی کے اقرار کے منظر تکبیر دیکھے حضرت عمرؓ
پس لازم آتا ہے کہ حضرت وہ وعدہ تحیلہ خلافت کا یہی انھیں مخصوص ہو پھر یا تو

پھر یا تو خدا نے وعدہ خلافی کی یا حضرت ابو بکر معاذ اللہ خدا پر غالب آگئی اور خدا
 مغلوب ہو گیا جیسا کہ آپ کا خیال ہو شاید اسی دنگے خیال سے حضرت ابو بکر رضی کسی
 معرکہ مرد آرمین اپنا زور نہیں دکھلایا اس لیے کہ پہلے ہی سے خدا سے مقابلہ
 کرنے کا خیال تھا حفظ قوت ضرورت تھی اور جناب میرے کو بھی ضرورت کی خوشی ہوتی تھی
 کہ لشکر اسلام کو غلبہ ہو کوئی شیعہ اسکا قابل نہیں کہ حضرت علیؑ کو فتح لشکر اسلام سے ملال
 ہوتا تھا البتہ جناب میرے کو ملال اسکا تھا کہ چونکہ لوگوں نے بعد وفات پیغمبر خدا کے
 اور حضرت کی خلافت کو مانا بسبب اون عداوتوں کے جو حضرت سے رکھتے تھے اور نیز اس خیال
 کہ حضرت از بسکہ کل اہل اسلام کو ایک نظر سے دیکھیں گے پس مثل حفظ نفسانی سے محروم
 رہیں گے اور نیز اس نظر سے کہ اگر حضرت بسوط اللہ ہونگے تو اجر اسے حدود اوقاف
 احکام شرعیہ میں مدد ہند اور مستی فرمائیں گے اور نہایت ہی ضیق میں پھنس جائیں گے
 پس سوچہ سے اسلام کی ترقی ناقص رہی اور اسلام مثل قالب بیجان ہو گیا جان
 اسلام کی پابندی احکام شرعیہ اور وعدہ غرض بعثت نبیؐ و نصب خلیفہ سے بھی
 تعلیم و تلقین احکام شرعیہ ہو اور کبھی کسی نبی یا وصی نبیؐ کو اسکا ملال نہیں ہوا کہ سلطنت
 ظاہری کیون نہ ہاتھ آئی زیادہ صدمہ اونکو سہکا ہوتا تھا کہ کیون بندگان خدا
 تعمیل احکام میں سعی اور اہتمام نہیں کرتے اور کسی شیعہ با فہیم کا یہ اعتقاد نہیں کہ معاذ اللہ
 جناب میرے ظاہر میں کچھ عقاد رکھتے تھے اور باطن میں کچھ یہ صفت نفاق مختص
 آپہی کے ائمہ سے تھے ہاں چونکہ اسلام کے قائم کرنے میں اپنے نہایت زحمت فرمائی
 تھی بلکہ گویا آپہی کے تلوار کے ذریعہ سے خدا نے اسلام کو قائم کیا تھا سوچہ حضرت
 کو یہ خیال ہوتا تھا کہ از بسکہ سیکے سیکے فہم اور تازہ مسلمان ہیں پس اگر میں اس قوم
 کی ہدایت میں زیادہ اصرار کروں گا اور اس میں زیادہ زور دوں گا کہ میری خلافت
 کو تسلیم کریں تو اصل دین اسلام سے منحرف ہو جائیں گے اور تیس برس جو جناب

رسول خدام نے محنت فرمائی تھی وہ برباد ہو جاوے گی پس اس خیال سے حضرت نے
 بعد اظہار حق و اتمام حجت کے سکوت و صبر اختیار فرمایا اس صبر میں بھی حضرت
 حکم الہی بجا لائے اور یہ صبر بھی حضرت کا ایک جہاد عظیم تھا جیسا کہ حضرت ہارون
 بمقابلہ گوسالہ پرستوں کے بعد اظہار حق و اتمام حجت کے سکوت و صبر اختیار فرمایا
 اور ہمیشہ ہر دین میں دو گروہ ہوتے ہیں ایک خاصہ اور ایک عامہ پس بعد رسوخ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی خاصہ وہ لوگ تھے جنہوں نے اعتقادات ضروریہ
 و احکام شرعیہ کو اچھی طرح سے درست کر لیا تھا اور دین کو دنیا پر مقدم رکھتے تھے اور
 ایسے لوگ ہر زمانہ میں ہر نبی کی امت میں بلکہ ہر مذہب میں کم ہوتے ہیں سلمان
 و مقداد و عمار و ابوذر و حذیفہ وغیرہ رضوان اللہ علیہم جنکی تعداد اور اسامی
 متبرکہ کہ کتب بسوطہ میں درج ہیں اسی گروہ خاصہ سے تھے اگر عامہ وہ لوگ تھے
 جو ایسے نہ تھے جنکو مسائل غامضہ کے فہم کی لیاقت نہ تھی جیسے حضرت عمر جو خود
 اپنی حالت بیان فرماتے ہیں کہ ایک روز جناب رسوخ راہ ابو بکرؓ سے کچھ بیان
 توحید کے متعلق کر رہے تھے میں غور سے سنتا رہا مگر کچھ بھی نہ سمجھا مثل زبخی یعنی
 حبشی کے مہوت رہ گیا اگرچہ اس روایت کو حضرت اہل سنت و فضیلت حضرت
 ابو بکرؓ میں ذکر کرتے ہیں یا وجود رکھنا خود انھیں کے علماء محققین نے اس روایت کو
 جعلی قرار دیا ہے مگر فضیلت توحید ثابت ہوتی کہ جب یہ معلوم ہو جاتا کہ وہ کوئی
 دقیق مسئلہ تھا ورنہ یوں تو ہم بھی کبھی بعض گواروں سے بعض مسائل توحید کے
 جو نہایت آسان ہوتے ہیں بیان کیا کرتے ہیں اور اسی مجمع میں ایک دوسرا
 گنوار بھی ہوتا ہے جو ہمہ تن گوش ہو کر سنا کرتا ہے اور شدت غیادت سے کچھ بھی
 نہیں سمجھتا پھر کیا اس سے اس شخص مخاطب کی کوئی فضیلت ثابت ہو سکتی ہے
 نہیں ہرگز نہیں قولہ اور بقیہ میں گزران کرتے تھے اور ان سب سلمانوں نے

ناراض رہتے تھے کہ حق خلافت میرا تھا ان خلفائے غصب کر لیا ہوا اور مسلمان
اس غصب میں شریک ہیں اقول تقیہ ہمیشہ سے شعار انبیاء اور اوصیاء کا رہا
ہوا اور خود ہمارے پیغمبر نے تقیہ فرمایا ہوا دیکھو عائشہ سے فرمائی ہیں کہ اگر میری
قوم نو مسلم نہ ہوتی تو کعبہ کو کھود کر اس اس صلی پر قائم کر دیتا یہ مضمون محض ایک
روایت کا ہے جو ابھی کے یہاں موجود ہے دیکھو وہ جناب اپنی سسرال والوں ہی
تقیہ فرماتے تھے آپلوگوں نے تقیہ کے ایک ایسے معنی گڑھ کے عوام الناس کے ذہن نشین
کر دیئے ہیں جس سے آپ لوگوں کو موقعہ عوام فریبی کا اچھا ملتا ہے تقیہ اسے نہیں کہتے
کہ محض بنظر تحصیل اعراض دنیویہ بلا خوف جان و غرض و مال اپنی اعتقادات
و اعمال میں تغیر و تبدل بلکہ تقیہ کے لئے بہت شرائط ہیں اور اسکے بہت سے
مراتب ہیں بعد جمع ہونے کل شرائط کے کسی مرتبہ میں واجب ہوتا ہے اور کہیں
مستحب اور کہیں مباح اور تقیہ کے ادا کرنے کے طریقے بھی مختلف ہیں کتب مسلم
میں اسکی تفصیل مذکور ہے نہ بانی انکار کا تو کوئی علاج ہی نہیں ورنہ کوئی عقل
تقیہ کا انکار نہیں کر سکتا دفع شر یا حفظ جان کے لئے کسی امر کی حقیقت کو
نہ ظاہر کرنا ہر عاقل کا کام ہے خدا نے تو حالت اکراہ میں کلمہ کفر کے اظہار کو بھی
اجازت دی ہے دیکھو الا من اکرہ و قلبہ مطمئن بالايمان کی تفسیر کو اور
روایات شیعہ سے یہ ثابت نہیں کہ حضرت امیر نے حالت تقیہ میں خلفائے ثلاثہ
واجب اطاعت اور خلیفہ برحق ہونے کا اقرار فرمایا ہو بلکہ انکے غیر مستحق
اور ظالم اور غاصب اور خائن اور غادر و کاذب ہونے کا اکثر مقاموں میں
اظہار فرما کر حجت کو تمام کر دیا البتہ ان مسلمانوں سے ناراض رہتے تھے جنہوں نے
حق پوشی اور ناحق پوشی کے آپکے یہاں کی روایتوں سے بھی حضرت کی ناراضی و
نابت ہے اور حضرت تنہا ان سے ناراض نہ تھے بلکہ خدا و رسول اور کل مومنین

بھی اوں سے ناراض تھے اور میں اور قیامت تک رہیں گے جیسا کہ اوں مسلمانوں سے
 ناراض تھے اور میں اور رہیں گے جنہوں نے حضرت ہارون کو چھوڑ کر گوسالہ پرستی کی
 قولہ یہ اونکی کتابوں میں لکھا ہے گو میں نے کتب کا حوالہ نہیں دیا کس وجہ سے کہ یہ
 باتیں مسلمات شیعہ سے ہیں اقول یہ سب چیزیں جو اپنے اس مقام پر بیان کی ہیں
 انہیں سے تو کچھ تو آپ کے طبع زاد ہیں اور اکثر چیزیں آپ کے یہاں کی کتابوں میں بھی موجود ہیں
 اگرچہ متعصبین علماء اہل سنت کی مسلمات سے انہوں نے تحقیق نہیں کی تو مسلم رکھ کے
 توجیہ و تاویل و دراز کار کر کے داؤنا انصافی دی ہے قولہ جس صاحب کو تحقیقات
 منظور ہوں گے علماء سے پوچھیں اگر وہ کہیں کہ جناب میرے سب مسلمانوں کی طرح اس مکتب
 دین پسندیدہ و خوش تھے تو کوئی تکرار باقی نہ رہی اور مذہب سب شیعوں کا رہا ہو اور
 ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جناب میرے اس گروہ صحابہ کے شامل تھے اور اس دین پسندیدہ سے خوش
 تھے اور اگر ناراض گی اور تفتہ میں رہنا اور خلافت کے فراق میں تمام عمر کو آخر کرنا اور
 ان صحابہ پر غیظ رکھنا اور ظاہر میں طارضا اور دل میں عداوت رکھنا کہ جس کو
 اتفاق کہتے ہیں بیان کریں تو سمجھو کہ ان کے علماء کے برابر کوئی دشمن جناب میرے کا نہیں ہے
 کہ جناب کو منافق و مخالف اہل اسلام اور مسلمانوں کا قرار دیتے ہیں اور مخالف
 گروہ صحابہ سے کہ اہل اسلام وہ بھی ہیں اور کا اسلام نہیں ہو سکتا مسلمانوں سے خارج
 ہیں اور نسبت جناب میرے کی ثابت کرتے ہیں اظہار دوستی علی تفتہ میں ہے اگر تفتہ
 کریں تو مسلمان کی تلوار سے سچ نسکین گے اقول خود فضیحت دیگر ان رانصیحت
 خود تو تحقیقات فرماتے نہیں اور و نکو حکم دے رہے ہیں اب آپ مجھ سے حقیقت
 حال سنئے جسکو اپنے مکتب دین پسندیدہ شکیل کیا ہے اوس سے نہ خدا خوش تھا نہ پیغمبر
 نہ جناب میرے اور نہ مومنین اوس زمانہ کے اور نہ ہملوک خوش ہیں اور جناب میرے
 کبھی آپ کے خلفاء کی خلافت کی حقیقت کا اقرار نہیں کیا بلکہ مکر و اس کے بطلان کا اظہار

فرما کر اتمام حجت فرمادیا البتہ بعد اتمام حجت کے صبر و سکوت فرمایا اور ہرگز یہ صبر و سکوت
 نفاق نہ تھا بلکہ جہاد عظیم تھا اور ہر حال میں وہ جناب تابع حکم خدا اور پابند وصیت
 حضرت رسول مرہے اور سچ ہی دوست حقیقی حضرت علیؑ کا وہی ہی جو اون کے
 دشمنوں کو ہمیشہ اچھا سمجھا کرے مگر شیعہ ایسے دوستی سے بیزار ہیں ایسی دوستی ابھی
 لوگوں کو مبارک رہے اور شیعہ تو جناب میرؑ کے مخالفین کو البتہ منافق سمجھتے ہیں وہ بھی
 بموجب ارشاد پیغمبرؐ اور جناب میرؑ اگر کل اہل اسلام کے بھی مخالف ہوتے تو بھی شیعہ حق
 اویسی کو سمجھتے جو جناب میرؑ فرماتے جیسا کہ بمقابلہ گو سالہ پرستوں کی مخالفت حضرت
 ہارون کو عین حق و صواب سمجھتے ہیں حالانکہ وہ جناب تنہا تھے بلکہ صحابہ اخیار بھی
 حضرت کے ہمراہ تھے اور کیونکر حضرت کی ہمراہی سے دست بردار ہوتے حالانکہ خود
 اپنے کانون سے سنا کہ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ اے عمار اگر کل لوگ ایک سمت
 جائیں اور علیؑ دوسرے سمت پس تو اسی سمت کو اختیار کر جس سمت کو علیؑ جائیں تحقیق
 کہ علیؑ تجھ کو ہدایت سے نکال کر گمراہی میں داخل کرے گا اور فرمایا کہ علیؑ حق کے ساتھ
 ہی اور حق علیؑ کے ساتھ حق بھی اوسی طرف پھرتا ہی جس طرف علیؑ پھرے اور اگر آپ
 ایسے مسلمان تو انکی تلواروں سے شیعہ ان حیدر کرار کچھ بھی خوف کرتے تو ضرور آپ کے
 خلفا کی دوستی کا دم بھرنے لگتے اور کبھی بھولے سے جناب میرؑ کا نام بھی نہ لیتے اور
 جناب کی دوستی ہی کے سبب سے تو شیعہ انواع و اقسام کی زحمتوں اور ذلتوں میں
 پھنسے جب آپ لوگوں کے ہاتھ میں تلوار تھی تو آپ لوگ خوب اپنے دلوں کا حوصلہ کل
 چکے ہیں اگر خدا نے اس دین حق کے باقی رکھنے کا وعدہ فرمایا ہوتا تو اب تک آپ لوگوں کی
 تلواروں سے پامال ہو چکا تھا حضرت معویہ کے زمانہ سے دوستان علیؑ کا استیصال
 ہونے لگا حکمنامہ عام اون کا تمام بلاد و امصار میں جاری ہو گیا تھا کہ جو علیؑ کے
 فضائل بیان کرے گایا اونکی دوستی کا دم بھرے کا خون اور مال اور کمال ہے

صلی اللہ علیہ والہ الذین نافقوا فی حیوتہ و شاقوا بعد وفاتہ و
 غیر و اوصیہ و اغضیوا بضعتہ فی الدہر الا اسفل من النار العنہ
 لعنا کبیرا و اصحابہ و سعیرا خدا یا تو اون بد بختوں کو جو ترے بنی ص کے امت میں
 منافقین تھے جنہوں نے تیرے بنی کے ساتھ تا زمان حیات اوس جناب کے منافقانہ
 برتاو کیا اور بعد وفات اوس جناب کے اونکی مخالفت پر کمر باندھی اور جنہوں نے
 اوس جناب کی وصیت کو بدل دیا اور اونکے پارہ جگر کو ناحق شاکر غضبناک کیا
 جگہ دی نیچے کے طبقہ میں جہنم کے خدا یا تو اون بچیاؤں پر لعنت کر بہت بڑی
 لعنت وراؤ نکو ٹھہرتی ہوئی آگ میں ڈال کھلا تم بھی تو اس کشادہ پیشانی خدا سے ایسی
 خواہش کرو یہ وہ بھی کوئی ہی واسطے تمیز حق و باطل کے جسکی طرف خدا نے اشارہ
 فرمایا ہر قل یا ایہا الذین ہادوا ان نعیمکم انکو اولیاء اللہ من دون
 الناس فتمنوا الموت ان کنتم صادقیں و لا یتمنونه ابد ابدا قدامت
 ایدل یسود و یکھو چونکہ یہودیوں کو اسکا اطمینان تھا کہ وہ دوستان خدا ہیں سلجے
 خدا فرماتا ہے وہ ہرگز تمنا موت کی نکرین گے چونکہ اسکا یقین ہے کہ بعد موت کے
 عقاب ہی ایسا ہی ہم یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ چونکہ تم لوگو کو کٹکا اسکا ہے کہ
 شاید ہمارے خلیفہ منافقین میں سے رہے ہوں اور شاید کھون نے فاطمہ کو
 ناحق ستا ہو پس ہرگز تم یکشادہ پیشانی خدا سے ایسی خواہش نہ کرو گے جیسے ہم نے کی اگر خدا
 خلفا ان اوصاف سے تمہارے عقائد میں برہی ہیں تو کیا معاذا اللہ خدا کو دہو
 ہو جائے گا تمہارے علمائے اہل سنت نے بغرض حفظ ناموس عوام الناس کے ذہن
 نشین کر دیا ہے کہ کسی کے نسبت خدا سے لعنت کی خواہش یا اسکی خواہش کہ اوکو
 جہنم میں داخل کر اور اوکو آخرت میں رسوا کر نہایت قبیح ہے صلی اللہ علیہ و آلہ
 شیوہ نہیں حالانکہ یہ قول اونکا ازراہ تدلیس و عوام فریبی ہے یا ناشی ہے بے فہمی

کیونکہ لعنت وغیرہ اگر اپنے محل پر واقع ہوں تو مثل درود کے از قبیل عبادات ہیں
اور موجب خوشنودی پروردگار فرق اتنا ہے کہ درود مختص دوستان خدا ہے
اور لعنت مخصوص ہے دشمنان خدا سے توضیح اسکی یہ ہے کہ درود کیا ہے خدا سے
خواہش اس امر کی کہ فلان پر اپنی رحمت نازل کر اور لعنت کیا ہے خدا سے خواہش
اسکی کہ فلان کو اپنی رحمت سے دور رکھ پس اگر بعد تحقیق و تفتیش تمام ہو یقین ہو جائے
کہ فلان شخص مقربان بارگاہ خدا سے ہے تو ہم محض بنظر خوشنودی خدا اوس پر
درود بھیجیں گے اور اگر معلوم ہو جائے کہ فلان شخص مردودان بارگاہ کبریا ہے
ہے تو ہم محض بلحاظ رضا جوئی خدا اوس پر لعنت بھیجیں گے مثلاً چونکہ ہم کو یقین ہے
کہ محمد و آل محمد صلوات اللہ علیہم مقربان بارگاہ خدا سے ہیں پس ہم جب اون کو
یاد کرتے ہیں تو اوپر درود بھیجتے ہیں اور مقصود اس سے یہ ہے کہ خدا یا چونکہ تو نے
اون کو دوست رکھا ہے اور اونکی محبت کو ہم پر واجب کیا ہے پس ہم محض بنظر تیرے
محبت اور بقصد تیرے فرمانبرداری کے اون بزرگواروں کو دوست رکھتے ہیں
اور جو صلہ تو نے اون کے لیے اپنی کتاب مجید میں مقرر فرمایا ہے اولئک علیہم
صلوات من ربہم اوسکی ہم تجھ سے خواہش کرتے ہیں اور چونکہ ہم کو یقین ہے
کہ ابو جہل وغیرہ دشمنان خدا سے ہیں اور خدا نے اونکی دشمنی کا حکم دیا ہے
پس ہم جب اون کو یاد کرتے ہیں اوپر لعنت بھیجتے ہیں اور مقصود اس سے یہ ہے کہ
خدا یا ہم محض اس نظر سے کہ یہ لوگ تیرے اور تیرے بنی ص کے دشمن ہیں اور تو
ایسے ہی لوگوں کے حق میں فرمایا ہے اولئک علیہم لعنة اللہ تجھ سے اوسے
چیزی خواہش کرتے ہیں جس چیز کا تو نے اون کو مستحق کیا ہے انصاف سے دیکھو اگر
لعنت اس عنوان سے کی جاوے تو مثل درود کے عبادت ہے یا نہیں ہماری خواہش
سے نہ غیر مستحق رحمت پر خدا رحمت بھیجے گا اور نہ مستحق رحمت کو اپنی رحمت سے دور کرے گا

البتہ ہم پر یہ فرض ہے کہ منصفانہ جانچ کریں کہ کون دوست خدا ہے اور کون دشمن ایسا
 نہ ہو کہ بوجہ سہل کاری کے دشمن خدا کی دوستی کا دم بھرنے لگیں یا دوست خدا کی
 دشمنی کا شور مچانے لگیں وہاں دونوں کا خسران آخرت اور ہلاکت ابدی بھی البتہ
 اگر بعد اس جانچ کے حال کسی شخص کا مشتبہ رہ جائے تو توقف اور سکوت لازم ہے
 اور جس صورت میں تکلف اپنے تمام سعی کو تحقیق حق میں صرف کرے اور پھر حق تک
 نہ پہونچے تو خداوند عالم عادل ہے البتہ اوسکو معذور رکھے گا بشرطیکہ علم خدا میں جی
 اوسنے تحقیق حق میں کوتاہی نہ کی ہو اور جو شخص بعد التفات کے تحقیق حق میں کوتاہی
 کرے یا بارہ تحقیق سے اعراض کرے تو وہ ہرگز معذور نہ ہوگا اور اس تحقیق حق
 میں جسکے بعد تکلف معذور رکھا جاتا ہے اگرچہ اوس سے خطا بھی واقع ہو چند
 چیزوں کا ہونا ضرور ہے اول تصفیہ باطن جمیع اعراض سے دوم تصفیہ ذہن جمیع
 خیالات سے سوم نفس ابادہ کو بری کرنا اس خیال سے کہ ذلت مغلوبیت کی نہ آنے
 پائے چہارم باشرائط سابقہ جانچ و دلیل کی ضروریہ جانچنا کہ فلاں چیز دلیل حق
 ہے یا نہیں پنجم جانچ دلالت کی یعنی یہ جانچنا کہ فلاں دلیل کو تنہا یا بالضم ام قراین
 و امارات و کمر دعویٰ پر دلالت ہے یا نہیں خلاصہ جس شخص کو مطلوب تحقیق راہ حق
 سے خدا ہو گا ضرور خدا اوسکو ہدایت بھی فرمائے گا والدین جاہل و افینا
 لنھد بینھم سبلنا ہم لوگوں کو آپکے خلفا سے کوئی عداوت ذاتی نہیں چونکہ
 ہمکو بعد تحقیق تمام کے معلوم ہوا کہ اون سے بیزاری موجب نجات اور سبب خوشنودی
 خدا ہے اس وجہ سے ہم اونکے ساتھ اسی قسم کا برتاؤ کرتے ہیں جس سے آپ خوب
 واقف ہیں اگر آپکو درد دین ہے تو اون اولہ سے جو قابل تسلیم تھے ہوں مبادلت ہمارا
 اطمینان فرما دیجئے ہم نہایت درجہ آپ کے ممنون ہونگے آپکے یہاں تو دائرہ جہاد
 بہت وسیع ہے جتنے کہ حضرت معویہ کو بھی حرب و لعن و سب و قتال جناب میرزا میں

مجتہد مطلق قرار دیکر مستحق ایک جہر کا ٹھراتے ہیں حالانکہ آپ لوگ ہرگز بیان نہیں کر سکتے کہ وہ کون اول کتاب و سنت کے تھی جنہیں حضرت معویہ نے استفراغ و سع و کوشش فرما کر یہ احتیاط فرمایا تھا کہ نفس رسول سے لڑنا چاہیے اور اور پھر لعن کرنا چاہیے اور ان کے دوستوں کا استیصال کرنا چاہیے تاکہ کوئی اونکی فضیلت کا ذکر کرنے والا نہ رہے پھر کیسا پر زور اجتہاد تھا کہ بعد شہادت جناب میرے کے بھی اون حضرت کے سبب لعن سے دست بردار نہ ہوئے اور جو کوئی اونکی خدمت میں آتا تھا او سکو تکلیف دیکھ جاتی تھی کہ نفس رسول پر لعنت کرے آپ لوگ تو قیامت تک بھی اون اول کو بتلا نہیں سکتے جو دستاویز حضرت معویہ کی تھی اس اجتہاد ضلالت بنیاد پر مگر ہم آپ کو بتلائے دیتے ہیں حضرت معویہ کا متمسک اس اجتہاد میں اولہ قصاص تھے چونکہ جناب میرے نے اون کے اغزوہ و اقامہ کو جنگ بدر و احد میں قتل فرمایا تھا سو جہ سے حضرت معویہ چاہا کہ عوض اون کشتوں کا لین خطا اتنی ہوئی کہ اطلاق آیہ کو بے محل صرف کیا پھر کیف جب آپ لوگ حضرت معویہ کو بھی معذور رکھتے ہیں اور بسبب خطا اجتہادی کے مستحق ایک جہر کا قرار دیتے ہیں پھر ہم پر کیون ظلم کیا جاتا ہے ہم کو بھی معذور رکھنا چاہیے اون لوگوں کے لعن میں جنہیں ہم لعن کرتے ہیں ہم راضی ہیں کہ ہم کو مستحق ایک جہر کا نہ سمجھے معذور تو رکھیے ہمتو اپنے اس اجتہاد کی سند میں اولہ اربعہ کتاب و سنت و اجماع و دلیل عقل پیش کر سکتے ہیں اگرچہ شاید آپ تو اون اولہ کو صرف زبان سے تسلیم نہ فرمائیے گا مگر ہر عاقل منصف ان اولہ کو شکر سیاحتہ کہہ دے گا کہ بیشک تم لوگ اس اجتہاد میں مصیبت اور کیسے مصیبت ہو اور مستحق دو اجر کے ہو قولہ ولیبذلنہم من بعد خوفہم انا حضرت عثمان غنی کے عہد میں اس قدر دور اونکی عملداری تھی کہ گیارہ مہینہ کے رستہ پر لشکر کی رسد جاتی تھی اور اتنی دور تک کافرون کا کچھ خوف و خطر نہ تھا رسد امن و چین سے چلی جاتی تھی

اقول ہم اسکو تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت عثمان کے عہد میں اونکی قوم بنی امیہ کو بہت
 بڑا امن حاصل ہوا اور بالمرہ خوف اونکا جاتا رہا جسے خود خدا کا بھی خوف پاتی تھا
 اس مقام پر کچھ نظر رکھ کر ضرور یہ عجیب حضرت عثمان حضرت عبدالرحمن بن
 عوف کی کارروائی سے خلیفہ ہو گئے تو کل بنی امیہ حضرت کی دولت سرا میں جمع ہو
 جب حضرت ابوسفیان نے دیکھا کہ تمام مجمع شریف اختیار سے خالی ہو تو سمجھے کہ اس سے
 بہتر کوئی موقع اظہار درود دل اور اعتقاد باطنی کا نہ ملے گا بمقادیر چیز تیرہ عقل است
 دم فرو بستن رہے وقت گفتن و گفتن بوقت خاموشی بنی امیہ کی طرف متوجہ ہو کر
 کس خوش حالی سے فرمانے لگے **تدا اولوہا تدا اول الاطفال الکرامۃ فواللہ**
صا من جنة ولا نار اس دولت غیر مسترقبہ خلافت کو اپنے ہی قوم میں اس
 طور پر دست بدست گھار کھو جاسا کچے کیند کو کھار کھتے ہیں اور اس خلافت کو
 بھی باز بچہ اطفال سمجھو پس قسم خدا کی نہ جنت ہی نہ دوزخ دیکھو حضرت ابوسفیان
 بھی تو شرف صحابیت پر فائز تھے وہ بھی تو مثل حضرت ابوبکر اور عمر کے معنی تھے
 خدام کے کُسرے تھے انصاف سے کہو کیسے سچے مسلمان تھے پھر اپنے ہی
 کتابوں کو دیکھو جہاں یہ روایت نقل کی گئی ہو وہاں یہ بھی کچھ بیان ہوا ہے
 کہ حضرت عثمان نے اس کلمہ کفر کے پاداش میں حضرت ابوسفیان کا کیا تذکرہ
 فرمایا بجز اسکے کہ فرمایا ہو چپ رہو دیوار ہم گوش دار دے حکم جو ایک عزیز تھا جو
 جناب رسول خدا نے مدینہ سے نکلوا دیا تھا اور فرمایا تھا کہ جس شہر میں ہوں
 یہ نہ رہے جو طرید رسول کی لقب سے مشہور تھا جسکی سفارش حضرت عثمان نے
 حضرت ابوبکر و عمر رض سے بھی کی تھی مگر اونھوں نے بخوف بدنامی مدینہ میں نیکی
 اجازت ندی جب خود مسند آرا سی خلافت ہوئی تو حضرت حکم کو نہایت غرازا
 واکرام و احترام سے مدینہ میں بلوایا اور اونکے فرزند از حند حضرت مروان کو

اپنا وزیر اور شیر قرار دیا۔ وزیرے چین شہر یا رے چین بدعوض میں اسکے
جناب ابوذر کو جنگی خوبی پر فریقین متفق ہیں کس ذلت و خواری سے مدینہ سے
کلوا دیا اور دہندہ و راہنوا دیا کہ جو شخص ابوذر کو پہونچانے جائے گا وہ حضرت
خلیفہ جی کا مقبوع اور مجرم قرار پائے گا۔ مصر و بصرہ و کوفہ وغیرہ میں مال
حضرت کے جو آن حضرت کے عزیز فریب تھے بے تکلف شراب خواری اور زنا
کاری میں مشغول رہا کرتے تھے اس قسم کے نظائر کا بیان کہاں تک ہو سوجہ
لو حضرات اہل سنت نے انکو رجماء بینہ کا مصداق قرار دیا ہے جو کچھ
مصیبت تھی وہ فقط مومنین پر تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص آپ کے بزرگوں
میں سے حضرت عثمان کے کسر پٹ کا داروغہ تھا اور بھی کہا تا اسی زمانہ کا
آپ کے خاندان میں محفوظ چلا آتا ہے مگر تاسف اسکا ہے کہ اپنے تفصیل وار فہرست
اوس رسد کی نہیں لکھی کیون حضرت گیارہ مہینہ کی مسافت پر کون شہر تھا
جہاں مدینہ سے رسد جایا کرتی تھی وہ یہ رسد خود حضرت ہی کے سیر کا غلہ تھا یا خرید
فرماتے تھے اور کون کون غلہ کس کس قدر روانہ فرماتے تھے اتنا تو سمجھ بھی جانتی ہیں
کہ حضرت نے اوس چراگاہ کو جس میں کل مسلمان حق رکھتے تھے فرق فرما کر مختص
اپنی ذات سے کر لیا تھا اور کل مسلمان ممنوع کر دے گئے تھے شاید یہ بدعت
اسی نظر سے ایجاد فرمائی تھی کہ وہاں کی گھاس گیارہ مہینہ کی مسافت پر بطور
رسد کے بھیجی جاتی تھی زبان تو آپ کے اختیار میں تھی البتہ کس قدر کا غذا اور روٹی
کا نقصان ضرور ہوتا اور ہاتھ کو بھی کس قدر زحمت ہوتی مگر کیسے فیض سے اپنے
عاشقان حضرت عثمان کو محروم رکھا مگر میں یقین کرتا ہوں کہ کسی نہ کسی ہوعظہ
میں اپنے کچڑوں کبڑیوں کے مجمع میں اس رسد کی فہرست بیان کر کے اون سادہ
لوگوں کو خوش حال فرما دیا ہو گا قولہ شیعہ کہتے ہیں کہ علی مرتضیٰ کو اس قدر

خوف رہتا تھا کہ ہمیشہ تقیہ میں گزران کرتے تھے خلافت کالے لینا رطوف
اپنا استحقاق خلافت بھی ظاہر نہ کر سکے اقول یہ شیعوں پر آپکا افسوسناک غلط
اصل کیا تھی جو جناب امیرؑ اون سے خوف فرماتے البتہ چونکہ اوس جناب کو خوف ہکا
تھا کہ دین خدا برہم نہ ہو جائے اسلئے خلافت کے لئے تلوار نہ کھینچتے تھے اور
نہ اسقدر اعداؤں میں سرسوی کہ جنگو ہمراہ لیکر جہاد فرما کر دین خدا کو قائم رکھتے
اور اوس جناب نے اپنے استحقاق کو ہر موقع پر اظہار فرمایا ہر دیکھو اسی مجلس
شورے میں جس میں حضرت عثمان خلیفہ بنائے گئے کس وضوح کے ساتھ حضرت
اپنے استحقاق اور مظلومیت کو ظاہر فرمادیا اور علاوہ حضرت امیرؑ کے اور صحابہ
اخیار نے بھی کس قدر داد بیدادی کی کہ حق اہل بیت کو غصب نہ کرو اور خلافت کو
مستحق سے دوسری جگہ نہ لیجا و مگر کون سنتا تھا تا سب تو یہ ہر کہ مولف صاحب
یا بوجہ کم استعدادی کے کتب سیر و اخبار سے ناواقف ہیں یا عداوت فریبی مقصود
ہر خدا شاہد ہر کہ مجھے علمائے اہل سنت کی یہ حالت حق پوشی و ناحق پوشی و
عوام فریبی دیکھ کر اور زیادہ اونکے مذہب کے بطلان کا یقین بڑھتا جاتا ہر
جو طریقہ علمائے یہود کا کتمان حق اور تحریف کلمات میں تھا بعینہ وہی طریقہ
ان لوگوں نے اختیار کیا ہر قولہ فدک چھین لیا کچھ نہ کر سکے حضرت فاطمہ زہراؑ
پر دروازہ کرادیا بعض کہتے ہیں کہ شکم پر لات ماری اور محسن شکم میں تھے و ہکا
اسقاط ہو گیا اور حضرت زہراؑ سلام اللہ علیہا کی شہادت بھی اس میں ہوئی تو بھی
کچھ نہ کر سکے اقول فدک کا چھین لینا تو آپکے یہاں کی روایتوں سے بھی ثابت ہر
اگرچہ اوس تفصیل کے ساتھ جیسا کہ روایات شیعہ میں مذکور ہر آپکے یہاں نہ ہو
کوئی عاقل مقام انصاف میں رہی خواہش نہیں کرتا کہ خود ظالم اور اوس کے
طرفدار پوری کیفیت ظلم کی بے کم و کاست بیان کر دین پوری کیفیت تو یہاں

مظلوم اور اوسکے طرفدار ہی بیان کیا کرتے ہیں اور جب جناب میرے نے اس خوف سے کہ دین خدا برہم نہ ہو جاوے خلافت کے لئے کچھ نہ فرمایا تو فدک کے لئے کیا کرتے رہا حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا پر دروازہ کا اکرانا اور حضرت محسن کے حمل کا اسقاط پس اگرچہ آپکی روایتوں میں صاف صاف مذکور نہیں مگر یہ تو جلتا ہی جس سے عاقل منصف ضرور باور کر سکتا ہی کہ مظلوم کا پورا بیان صحیح ہی مگر آگ اور لکڑی لیجا کر دمکانا اور یہ کہنا کہ ہم اس گھر کو چلا دین گے تو آپکے یہاں صاف صاف لکھا ہی اگر ایمان رکھتے ہو اور محبت رسول کی اور اوتنے اہل بیت کی سچی ہی تو اسی کو بہت بڑی بے احترامی سمجھو گے اور یقین کرو گے کہ مرتکب اس فعل شنیع کا بھرہ ایمان سے نہ رکھتا تھا اور یہ خیال آپکا کہ یہ سب ہوا کیا اور حضرت علیؑ پر کچھ نہ کر سکے باطل ہی دیکھو اون روایات شیعہ کو جن میں اس قصہ جگ سوز کا ذکر ہی جب جناب میرے نے یہ عیائی عمر کی دیکھی تو گھر سے بے اختیار نکل پڑے اور گریبان عمر رضی اللہ عنہ کا پیرا کر اس زور سے زمین پر دے مارا کہ بھرن نکل پڑیں اور زخم اسکے کہ دانت کال کر رہ جاوین کچھ نہ ہو سکا حضرت نے گلا دبا کر فرمایا کہ اے پسر ضحاک اگر پیغمبر خدا وصیت صبر کی نہ فرما جلتے تو دیکھتا کیا کرتا قولہ اور اپنے حق کو مارے خوف کے ظاہر نہ کر سکے اقول روایات فریقین سے ثابت ہی کہ جناب میرے نے نہایت وضوح کے ساتھ اس امر کو مکرر ظاہر فرمادیا کہ خلافت کا بھرمیرے کوئی دوسرا مستحق نہیں قولہ تجھے اونکے ہمیشہ ناز پر پڑتے رہے اقول روایات شیعہ سے ہرگز ثابت نہیں کہ جناب میرے نے کبھی آپکے خلفا کے تجھے ناز پڑھی ہو اور مسجد میں اگر ہمراہ مسلمانوں کے نماز پڑھی اگر مان بھی لیا جاوے پس اسکو دلالت اس پر نہیں کہ حضرت نیت اقتدا کی بھی فرماتے تھے قولہ اور بعد فوت شیخین کے اونکے مردوں سے بھی ڈرتے تھے اقول

جب شیخین کی زندگی ہو میں اونکی کوئی وقعت جناب میرے کی نظر نہیں نہ تھی تو بعد
 مرنے کے اون سے کیا ڈرتے فرض کرو کہ اگر وہ بعد مرنے کے بھوت بھی ہو گئے
 ہوں تو اس جناب کی نظروں میں کب سما سکتے تھے قولہ اپنی خلافت میں سطح
 مسئلہ مذہب خاصہ کا جو شیعوں کا مفتری ہی بھی ظاہر نہ کر سکے اقول ہمیشہ وہ
 جناب شیخین کی خطا و نگو مسائل شرعیہ میں ظاہر فرما کر مسئلہ مذہب خاصہ یعنی
 حکم واقعی بیان فرمایا کرتے تھے خود عمر نے مکر فرمایا ہر کو کو لا علی لھذا عمر اگر
 علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو گیا تھا آپ کے یہاں بھی اکثر مقاموں میں یہ لکھا ہوا کہ سب
 علی کا اس مسئلہ میں یہ تھا مگر باوجود اس اقرار کے عمل دوسروں ہی کے قول پر
 کیا گیا قولہ اور ہمیشہ سیرت شیخین پر عمل کرتے رہے اقول اذا القیت جلیبا
 الحیاء فاصنع ما شئت جب بغرض عوام فریبی حیا کے پردے ہی کو اڑھاؤ
 پس جو چاہیے کیجئے اگر جناب میرے نے سیرت شیخین پر عمل کرنے کا زبانی اقرار ہی
 مثل حضرت عثمان کے فرمایا ہوتا تو مجلس شورے میں خلافت حضرت عثمان کو
 نصیب بھی نہ ہوتی از سبکہ سیرت شیخین کا قبح و بطلان جناب میرے کے نزدیک
 بقدر واضح تھا کہ باوجودیکہ تین مرتبہ عبدالرحمن بن عوف نے جناب میرے سے
 کہا کہ خلافت لو مگر اس شرط سے کہ سیرت شیخین پر عمل کرو حضرت نے صاف احوال
 فرما کر کہا کہ میں سیرت شیخین پر عمل نہیں کر سکتا قولہ اور اپنا جمع کیا ہوا قرآن بھی
 نہ جاری کیا اور اس قرآن جمع عثمان کو جاری رکھا اقول آپ کی بی بی عائشہ
 اور خال معظم حضرت مسویہ نے کب اس جناب کو ایک روز بھی آرام لینے دیا کہ
 ایسا کر سکتے اگر اس جناب کو پورا اطمینان ہوتا اور نہ کرتے تو بے شک آپ ایسا کہہ
 سکتے تھے اتنا تو آپ کے یہاں کی روایات سے بھی ثابت ہے کہ حضرت نے قرآن جمع
 فرمایا اور لوگوں پر ظاہر بھی فرما دیا پھر اگر آپ کے خلفا طالب حق ہوتے تو نہایت

ممنون ہو کر اسی قرآن کو شائع کرتے اور زید بن ثابت وغیرہ کو قرآن جمع کرنے کی
 زحمت دیتی اور کوئی ایسا خیال نہ کرے کہ یہ قرآن خود حضرت عثمان کا جمع کیا ہو
 اور بیچارے میں تو اتنی بھی قابلیت نہ تھی بلکہ انھوں نے لوگوں سے جمع کروایا
 اور قبل اوسکے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حکم سے بھی مرتب ہو چکا تھا مگر نہایت حیرت ہے
 کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قرآن مرتب ہو چکا تھا اور حضرت عمر نے بھی دستور
 جاری رکھا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ دوبارہ جمع کروانے کی کیا ضرورت تھی دیکھو
 از بسکہ بوجہ بے فہمی کے آیات و سورتیں ترتیب نزول کا لحاظ نہ رہا پس کیسا موقع
 ایراد کا اہل شرک و اسحاق کو ہاتھ آیا اگر وہ قرآن جس کو نفس رسول یا ب مدینہ علم نبی
 نے مرتب فرمایا تھا جاری رکھتے تو شکوک اہل ضلال کی راہ نہ پاتے قولہ اور متعہ کو
 بھی جاری کیا اقول برابر متعہ کے جواز و مشروعیت کا حکم وہ جناب اور
 اونکی اولاد اطیاب بیان فرماتے تھے پھر آپ کا یہ کہنا کہ متعہ کو جاری نہ کیا کیا معنی
 رکھتا ہے خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحب زادے حضرت عبداللہ بن عمر کس دہڑے سے
 متعہ کیا کرتے تھے لوگوں نے ان سے کہا کہ تم متعہ کرتے ہو اور تمہارے باپ نے
 متعہ کو حرام کیا ہے فرمایا کہ حلال خدا و رسول میرے باپ کے حرام کرنے سے کب حرام
 ہو سکتا ہے قولہ تراویح نہ عم شیعہ بدعت عمری تھی وہ بھی قائم رکھی اقول تراویح
 کے بدعت ہونے کا تو خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی نے اقرار کیا ہے وراہی علمائے اہل سنت
 کہتے ہیں مگر حسنہ اور یہ خیال آپ کا کہ اوس بدعت کو جناب میرے نے جاری رکھا غلط
 ہے بلکہ نہایت مبالغہ کے ساتھ حضرت نے اوس بدعت کو برطرف کرنا چاہا مگر لوگوں نے
 نہ مانا چونکہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہ اپنے دست ظلم و تعدی کو صرف اہل بیت ہی
 پر صاف کیا تھا اور باقی لوگوں کے ساتھ ظاہر میں خوش سلوکی اور خوش رفتاری
 کرتے تھے اسوجہ سے عوام الناس ان کو نہایت دوست رکھتے تھے اگر حضرت میرے

بھی ویسا ہی طمینا حاصل ہوتا جیسا کہ خلفائے ثلاثہ کو حاصل تھا تو دیکھتے کہ دیکھو
 کتنی رونق ہو جاتی اور کسی بدعت کا دنیا میں نام بھی نہ تھا مگر اسکا وبال تو انھیں
 کی گردن پر رہا جنہوں نے حضرت کو ایک روز بھی اسودہ نہ رہنے دیا قولہ خوفناک
 جناب میر عمر کی کہان تک بیان ہوا ان کا سارا مذہب خوفناکی سے پیدا ہوا ہر قول
 اکثر بلکہ کل انبیاء و اوصیاء نے خوفناکی ہی کی حالت میں بسر فرمائی ہر خود جناب سوخی کی
 ابتدائیں کیسی خوفناک حالت تھی اور اسی خوفناک حالت پر صبر فرما کر مذہب حق کو
 قائم کر گئی انبیاء اور اوصیاء تو اسی غرض سے مبعوث اور منصوب ہوتے تھے کہ ظالموں
 جفا و ن پر صبر فرما کر تعلیم احکام و ہدایت نام میں کوشش فرمائیں نبوت و خلافت
 سلطنت نہیں جیسا آپ سمجھتے ہیں اور نہ بعثت انبیاء سے غرض خدا کی یہ ہے کہ
 لوگ قہر او کی اطاعت و فرمان برداری کریں قولہ پس وعدہ الہی بہ نسبت
 تبدیل خوف کے امن سے جناب میر عمر میں کس وقت ظاہر ہوا کہ موعود میں اللہ
 یہ بھی ہوں اور کوئی کہ جنکے حق میں وعدہ وفا ہوا اور انکا خوف بدل گیا میں
 سے نہوں اقول اسکا جواب تو آپ ہی کو دینا چاہیے کہ اس آیت کو کھینچ کھا نچکر
 وعدہ خلافت پر ڈالتے ہیں کیونکہ جناب میر عمر بنا بر آپ کے اعتقاد کے چوتھے خلیفہ
 موعود تھے پھر بنا بر آپ کے موعود کے ضرور ہوا کہ اس جناب کو بھی تسلط فی الارض
 ویسا ہی ہوتا جیسا کہ خلفائے ثلاثہ کو ہوا اور اس جناب کے عہد خلافت میں
 بھی اسی طرح تکمیل دین اور تبدیل خوف بہ امن ہونا چاہیے جس طرح خلفائے
 زمانہ میں ہوا پس کیوں خدا نے حضرت علی کے باب میں وعدہ خلافت کی قولہ
 یعبدا و ننی ترجمہ عبادت کریں گے میری عبادت کرنے کے نسبت جمیع خلفاء
 راشدین کی طرف اور انکے اتباع کی طرف ہر کہ جمع کے صیغہ سے ارشاد فرمایا
 ہر جہاد کرنا کافروں سے یہ بھی عبادت ہر اقول لیستخلفنہم اور لیکن

بصر اور لیلید لنہوین بھی تو ضمیر میں جمع کی ہیں پھر کیوں اونکو مخصوص
 شیوخ ثلثہ سے کیا ہمارا تو اعتقاد یہ ہے کہ شیوخ ثلثہ آپکی ہرگز مراد نہیں ہو سکتی
 اسلئے کہ خدا نے وصف عنوانی موعودین کا ایمان اور عمل صالح قرار دیا ہے اور ان دونوں
 صفیوں سے اون تینوں صاحبوں کو کچھ بہرہ نہ تھا چنانچہ اونکے حالات کے نتیجے سے
 ہر عاقل منصف یقین کر سکتا ہے دیکھو خدا نے بچے مومنین کی شناخت کی کیا علامتیں
 قرار دی ہیں فرماتا ہے والذین امنوا وھاجروا فی سبیل اللہ والذین امنوا
 واولئذہم اولئک ھوالمومنون حقاً جن لوگون نے ایمان قبول کیا اور
 ہجرت کی اور جہاد کیا راہ خدا میں اور جن لوگون نے جگہ دی اور نصرت کی وہ ہی
 سچے مومن ہیں جہاد کرنا اون لوگون پر صادق نہیں جو مثل بقا لون کے لشکر میں
 ہوں اور نہ اون لوگون پر جو ہمیشہ بھاگا کیے ہوں قولہ لیکن جناب میرے کو طفیل
 صحابہ اور خلفائے ثلثہ بعد فتوحات اسلامیہ کے سامان ذکر الہی کا خوب میسر آچاہے
 چاروں خاندانوں کو پہونچتا ہے اور شیعہ ان خاندانوں میں نہیں اقول مولف
 صاحب کی بحیالی اور ناصیت قابل تماشا ہے سبحان اللہ جناب میرے کو صحابہ کے
 طفیل سے سامان ذکر الہی کا میسر ہو حقیقت میں مولف صاحب سچے سنی ہیں وہ سنی
 ہی نہیں جسکو جناب میرے سے عداوت نہ ہو ان ایک اہ سے ہم بھی بادی النظر میں مولف
 صاحب کے ہم خیال ہو سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ از بسکہ منافقین صحابہ و خلفائے ثلثہ
 غضب خلافت کر کے جناب میرے کو خانہ نشین و عزالت گزین کر دیا تھا تو اس حال میں
 ظاہر بین لوگ یہ خیال کر سکتے ہیں کہ اس حال میں جناب میرے کو بوجہ فارغ البالی
 کے سامان ذکر الہی کا خوب میسر ہوا مگر یہ وہی لوگ خیال کر سکتے ہیں جو خلافت کو
 خلافت سمجھا اور سکی تعبیر سلطنت سے کرتے ہیں ورنہ جو لوگ حقیقت میں ہیں اور
 خلافت کو مشیت احکام الہی سمجھتے ہیں اونکا تو اعتقاد یہ ہو کہ ایک بڑا حصہ عبادت

اور ذکر الہی کا سبب ظلم منافقین صحابہ و خلفائے ثلاثہ کے جناب میرے کے ہاتھ سے
جاتا رہا اور یہ چار خاندان جو اپنے ذکر کیے ہیں معلوم نہیں کون خاندان مراد ہیں
اگر مراد مذاہب اربعہ حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی ہیں تو آپ ہی بتلایے کہ وہ کون سا
ذکر الہی ہے جو انکو میرے اور شیعوں کو جو میرے اہل ذکر کے ہیں میرے نہیں ایک نمازی کو
دیکھو جو ستون دین ہے اور سبکی رہا بیت آپ لوگوں کو آج تک معلوم نہ ہوئی حالانکہ نماز
ایک ایسی چیز تھی جسکو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجمع عام میں سالہا
سال شب و روز کر رہے ہوا کرتے تھے پھر آج تک آپ لوگوں کو معلوم نہ ہوا کہ کس طرح
پڑھنی چاہیے ہاتھ کھول کر جیسا مالکی پڑھتے ہیں یا ہاتھ باندھ کر اور ہاتھ باندھے تو
ہاتھوں کو کہاں رکھنا چاہیے ناف کے نیچے یا ناف پر یا اوپر اور اگر مراد چار
خاندان سے فقرا کے خاندان ہیں تو وہ ذکر الہی جو درحقیقت ذکر شیطان ہی ہے
آپ ہی لوگوں کو مبارک اذا غنت اماردا و نساء قرا قصت المشائخ
حیث شادا قولہ اور خلفائے راشدین میں ہوتا جناب میرے کا ثابت ہو گیا بزم
شیعہ موعود میں اللہ ہونا جب ثابت ہو کہ جب جناب میرے مذہب خاصہ خلاف خلفاء
ثلاثہ کے نہ رکھتے ہوں **اقول** جنکو آپ لوگ بمفادع بدعس ہند نام رنگی کا نور
خلفائے راشدین تصور کیے ہوئے ہیں حاشا کہ جناب میرے او میں شامل ہوں جناب
امیرے تو ان خلفائے راشدین اور ائمہ معصومین میں ہیں جنکی خبر مکرر جناب رسول خدا
دی ہے اور فرمایا الا ثلثہ بعدی اثنا عشر الخلیفۃ بعدی اثنا عشر جناب
امام حسین علیہ السلام سے فرمایا کہ تو امام ہے بیٹا امام کا ہے بھائی امام کا ہے باپ تو
اماموں کا ہے تو ان اولاد کا قائم ہے جنکے اسمائے مبارکہ ہم مبارک جناب رسول خدا
عزیز پر لکھے ہیں دیکھو تمہارے یہاں بھی اس قسم کی روایتیں ہیں خلفائے ائمہ کس
شمار میں تھے اور کاندھمب ہی کیا تھا کسکو تمنا ہے کہ جناب میرے خلفائے ثلاثہ کی

قطار میں شمار کیے جائیں جو بزرگ ہم پلہ اور ہم رتبہ انبیاء مرسلین کا ہو جن کے فضائل سے کتب فریقین مملو ہوں اور کا مقابلہ ابو بکر و عمر و عثمان و معویہ سے کیا جاوے یہ بھی زمانہ کی خوبی ہے چنانچہ خود جناب میرے فرماتے ہیں انزلنی اللہ ہر ثور انزلنی حتی قبل علی و معویہ پست کیا مجھ کو زمانہ نے پھر اور پست کیا یہاں تک کہ کہا گیا علی اور معویہ قولہ اور سنت و جماعت کے نزدیک کوئی مذہب خاصہ تقیہ نہیں رکھتے تھے بلکہ انہیں ہی شامل تھے تو خلفائے راشدین اور معویہ و من بھی تھے اقول علمائے اہل سنت و جماعت بھی مقرر ہیں کہ اکثر مسائل فقہیہ میں مذہب جناب میرے کا خلاف مذہب اور صحابہ کے تھا اور آپ کے خلفائے ثلاثہ تو یہ فصل خدا مسائل فقہیہ سے نا بلد تھے اور کا مذہب ہی کیا ہوتا اور کوئی شیعہ یہ نہیں کہتا کہ جناب میرے ہر محل اور ہر چیز میں تقیہ فرماتے تھے اور بیستویان ہو چکا کہ تقیہ شعار انبیاء کا تھا اور خود ہمارے پیغمبر نے بعض مقامات میں تقیہ فرمایا ہو اور آیہ الا من اکرہ و قلبہ مطمئن بالا یمان اور ایتہ الا ان تتقوا منہم تقیۃ سے جواز تقیہ کا بخوبی ثابت ہے اور ہر عاقل محل تقیہ میں پابندی تقیہ کی کرتا ہے اور حاشا ثم حاشا کہ جناب میرے آپ کے خلفائے راشدین میں شامل ہوں قولہ اور معویہ من اللہ بھی تھے اقول بلکہ منصوب من اللہ بھی تھے مگر اس آیت میں اس آیت میں تو جیسا کہ مکرر بیان کیا گیا خلافت یعنی نیابت نبی کا وعدہ کسی سے بھی نہیں ہوا قولہ اور جو فضیلتیں خلفائے راشدین کو اس وعدہ میں ثابت ہیں وہ جناب میرے کو بھی ثابت ہیں اقول آپ ایسے لکیر کے فقیر اس آیت اختلاف سے خلفائے ثلاثہ کی فضیلت سمجھتے ہوئے اور اپنے ہی ایسے خوش فہم ہو کر اپنے ان بیانات پر سرفیسے خوش حال کر سکتے ہیں اگرچہ آپ خلفاء کی دوستی کا دم بھرتے ہیں مگر حقیقت میں تو آپ اور آپ کے ساتھ دشمنانہ رفتار کرتے ہیں چہرہ دشمنانہ

اند دوست نادان ایسے بے مکے فضیلتوں کو شیعوں کا مرد مقابل ہو کر بیان کر کے
 اونکو غیظ میں لا کر آگے کیا کہوں کیا کرتا ہے آپ ایسے بے سرو یا مطالب کو فقط اپنے
 خوش عقائدوں ہی کے مجمع میں بیان کر کے اونکو خوش حال کر دیا کیجئے چھپوا کہ
 شائع نہ کیا کیجئے البتہ اگر اپنے اسکو اپنے مانگ کھانے کا ذریعہ قرار دیا ہو ثوابت
 ہی اور یہی قولہ لایشرکون کی شیعہ نہین شریک کرینگے میری ذات میں
 کسی ذات کو یہ دلیل ہے اور پر خلفائے موعود من اللہ کے خاتمہ خیر ہونے کے اور
 ابتدائے ایمان سے بغایت جان بحق ہونے تک ثبوت ایمان اور لازم کلمہ تقویٰ
 کے اقول اگر مان بھی لیا جاوے کہ یہ ترجمہ آپکا صحیح ہے اور یہ فرض کر لیا جاوے
 کہ مراد اس سے بیان اونکی حالت آئندہ کا ہے تو آپکا کیا فائدہ اگر آپکے خلفا در بیان
 رونق افروز نہ ہوئی ہوتی اور اقوال و افعال و حرکات و سکنات اونکے ہمیں
 معلوم نہ ہوتے تو البتہ آپکو اس شیخی بھگارنے کا موقع ملتا کہ ہمارے خلفاء
 موعود جو آنے والے ہیں ایسے اور ویسے ہونگے مگر جب آپکے خلفاء کی ساری سربک
 ہمارے پیش نظر ہے جس سے ہم بے یقین جانتے ہیں کہ اونکو ایمان سے بہرہ ہی تھا
 بلکہ درجہ اول کے مصداق آہ کہ یہ افان مات او قتل انقلبتم علی عقابکم
 کے تھی اور فرد کامل حدیث شریف سیجاء برجال من امتی فیوخذ
 ذات الشمال فاقول رب صحابی فیقال انک لا تدری ما احد
 بعد انھو لو یز الو امرتدین علی عقابکم مذ فارقتھو کے
 تھی پھر کیونکر کوئی عاقل خیر تو ہم کر سکتا ہے کہ اس آیت میں ایسے لوگوں کی حالت
 آئندہ کا بیان ہے اور مراد الذین امنوا منکوعملوا الصالحات سے
 وہ ہی ہیں روایات شیعہ نے تو بالکل دہیجی اوڑادی ہے اگر اونھیں روایات پر
 اقتصار کریں جو کتب اہل سنت میں ہیں تو بھی نہ نصف طالب نجات برحق وضع

ہو جاویں گا قولہ کس سبب سے کہ لفظ امنوا و عملوا الصالحات کو بصیغہ ماضی
 بیان فرمایا ہے اور یعدون اور کاتیرکون کو بصیغہ مضارع یعنی زمان
 حال و مستقبل میں تعبیر کیا معلوم ہوا کہ تینوں زمانے اوتکے ایمان اور عمل صالح
 سے خالی نہیں ہونے کی اور شرک بھی اون سے نہیں ہونے کا اقول شاہد
 کیا خوب تحقیق فرمایا یہ تحقیق آپکی تو اور آپکے لیے وبال ہو گئے اس سے تو اون
 مومنین کے جنکو وعدہ دیا گیا ہے عصمت ثابت ہوتی ہے بنا براسکے چاہے کہ وہ
 لوگ ایسے ہوں جنہوں نے ابتداء سے آخر عمر تک کبھی شرک کیا ہو اور کبھی
 زمانہ اون کا ایمان اور عمل صالح سے خالی نہ رہا ہو پھر یہ بات تو آپ کے تینوں
 بزرگواروں کو نصیب نہیں ہوئی تیس تیس چالیس چالیس برس تک بت
 پرست رہے مسلمان بھی ہوئے تو کیا پیغمبر ایسے معلم کی صحبت میں رہ کر احکام
 شرعیہ سے جاہل رہا یا پیغمبر کی نبوت میں شک کرنا پیغمبر کے افعال پر اعتراض
 کرنا جہاد سے بھاگ کر غضب خدا کا مستحق ہونا بعد پیغمبر کے اوتکے اہل بیت کو
 ذلیل و خوار کر دینا اوتکے حقوق کو پامال کر دینا مومنین صحابہ کو انواع و اقسام
 کی اذیتیں دینی فحار و فاسق کا اغوا و احترام کرنا اوتکو مقرب بنانا ایسکو ایمان
 کہتے ہیں نہ ہی عمل صالح ہی آپ کو کون کی مثال اوس فحار و فاسق کی ہی جس سے
 پیچھا گیا و اودرود کی ہوئی گھر کر بول اوتھا چار روٹیاں ایسا ہی آپ کو
 قرآن میں اگر کوئی ایسی آیت دیکھتے ہیں جس سے کچھ طرح نکل سکے تو بے سنجیدگی
 گھر کر کہہ دیتے ہیں کہ مراد اس سے ہماری خلفائین قولہ اور الزام کلمہ تقویٰ
 عبارت اسی سے ہے جو فرماتا ہے اللہ تعالیٰ الزم صلوٰۃ التقویٰ و کانوا
 احق بہا و اہلھا یعنی لازم کیا اوتکو کلمہ تقویٰ کا اور وہ تھے ہی اسکے لائق
 اور اہل اوتکے اور اوس سے رہا قول شیعوں کا کہ ہمہ صحابہ مرتد شدہ و از دین

علاج کرکے دین میں داخل ہونے کی ضرورت ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی بات کہے جس سے دین میں شک ہو جائے تو اسے سخت سزا دینی ہے

برگشتند **قول** اس آیت سے متبعون کے مذہب کا ثبوت ہوتا ہے نہ یہ کہ اس آیت سے
 اونکا مذہب رد ہوا اسلیئے کہ مراد الزام کلمہ تقویٰ سے یہ نہیں کہ خدا نے اونکو مجبور
 و مجبور و مقہور کر دیا ہوا التزام و پابندی کلمہ تقوے پر جیسا کہ آپ سمجھے ہیں بلکہ مراد
 یہ ہے کہ اون پر لازم اور واجب کر دیا پابندی کلمہ تقوے کو اور چونکہ وہ لوگ غمخیز
 خدمت بنی مین رہ کر مشاہدہ آیات و معجزات کا کیا کرتے تھے اور نظریات اونکی
 نظرون مین بیہات کے حکم مین ہو گئے تھے پس وہ لوگ بہ نسبت اور دن کے
 جنگویہ بات حاصل نہیں ساتھ پابندی تقوے کے لائق تر و سزاوار تر ہیں اور
 ایسی حالت مین اگر مخالفت تقویٰ کی کریں گے تو عذاب بھی اون کا دوسرا ہوگا
 جیسا کہ خدا بیغیہ و سب کے ازواج کے باب مین فرماتا ہے کہ اگر وہ معصیت کریں
 تو اوپر عذاب بھی دو چہ ہوگا اور اگر مراد کلمہ تقوے سے کلمہ کالہ الا اللہ
 ہے تو رسول اللہ ہے جیسا کہ آپ کے بعض مفسرین نے کہا ہے پس مراد یہ ہے
 کہ حقیقت مین مومن وہی لوگ ہیں جو ان دونوں کلموں کے مقتضی پر تیار کریں
 بمقاد اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول کی ہمیشہ اطاعت و فرمانبرداری اور امر
 خدا اور رسول مین سرگرم رہیں بمقاد یا ایہا الذین آمنوا اذ القیتم الذین
 کفروا زحفا فلا تولوہم الا دبارای وہ لوگ جو سچے دل سے ایمان لا
 ہو جب ملاقات کرو تم کا فردن سے میدان جنگ مین پس نہ پھیرو تم اون کی
 طرف اپنی پشت یعنی قرار نہ کرو ہمیشہ معارک جنگ مین کا فردن پر اپنی غلظت
 اور شدت دیکھا کرو انکے قتل مین سعی و کوشش کیا کریں معرکہ جنگ سے بھاگ کر
 ستر حق غضب خدا ہوں دیکھو آپ کے شیوخ ثلاثہ اطاعت اور امر خدا اور رسول مین
 کیسے تھے کفار کے مقابل مین غلظت و شدت دکھا کر اون سے جہاد کرنے مین
 کس درجہ پر تھے آپ اپنے ہی یہان کی روایات سے ثابت کر دیجئے کہ کسی معرکہ مین

کسی کا ذرے کے مقابل ہو کر اسکو قتل کیا ہو کوئی دھرم کہ مردانہ نہیں حسین بھائی
ہوں اگر وہ ایک مقام پر بھی ان حضرات سے آثار شجاعت ظاہر ہوئے ہوتے
تو ہم ضرور انکو بھانگنے میں معذور رکھ سکتے تھے سچے مومن وہی لوگ ہیں جو
بوحید و نبوت میں کبھی شک نہیں کرتے تھے وہ لوگ جو کبھی خیال نہیں کرتے
تھے کہ خدا و رسول نے ہمکو جھوٹا وعدہ دیا یہ آیت بھی انھیں آیات کے
ضمن میں مذکور ہے جن آیات میں صلح حدیبیہ کا ذکر ہے فانزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين والزمحو كلمة التقوى وكانوا احق
بها واهلها یعنی سکینہ و اطمینان کو خدا نے اوتارا اپنے رسول اور مومنین
پر اور واجب و لازم کر دیا اوپر التزام و پابندی کلمہ تقویٰ کو اور تھے وہ
اسرار اور اسرار اور اہل اسرار یعنی باوجودیکہ دخول مکہ سے منع کر دیئے گئے
مگر انکی قوت ایمان میں کچھ بھی ترزل نہ ہوا اور کسی طرح کے شک نے انکے
دل میں خطور نہ کیا دیکھو صلح حدیبیہ میں کس نے کلمہ تقویٰ کو چھوڑ کر نبوت جناب
رسول خدا میں شک کیا تھا اور کس نے خدا و رسول کی طرف نسبت وعدہ
تخلانی کی دی تھی حضرت عمر ہی تو تھے یا اور کوئی پھر کیسا پرزور شک ہوا کہ
فمائش جناب رسول خدا یہی کارگر نہ ہوئے دوڑے ہوئے حضرت ابو بکر کے
پاس جا کر فرمانے لگے کیا یہ شخص رسول خدا نہیں حضرت ابو بکر نے فرمایا کیوں
نہیں کہا پھر کیا وہ ہمکو وعدہ نہ دیتا تھا کہ تم لوگ یحیٰ و مسجد الحرام میں داخل
ہو گے حضرت ابو بکر نے فرمایا کیوں نہیں کہا کہ پھر یہ ذلت صلح کی کیوں کو اور
کہتا ہے حضرت ابو بکر نے کہا کہ کیا پیغمبر نے یہ فرمایا تھا کہ اسی سال داخل ہونگے
یہ شخص اس روایت کا ہے جو آپہی کے یہاں کتابوں میں مذکور ہے خود حضرت
عمر کا قول ہے کہ جیسا او سرور مجکو نبوت رسول خدا میں شک ہوا کبھی نہیں ہوا کاش جناب

رسول خدا ص فرمادیتے کہ بسم اللہ ہمیں میدان ہمیں گو ایک حملہ عمری فرما کر کفار کو
 پس پا کر دیکھئے اور اپنے سطوت و صولت سے اسلام کی عزت نمایان فرمادیکھئے مگر کو
 ایسا فرماتے آپ کو تو معلوم تھا کہ یہ سب فقط زبانی غررش ہی اور مقصود اصلی اس طعن
 و ایراد سے صرف یہ ہے کہ عوام الناس کے ذہن نشین ہو جاوے کہ یہ حضرت خدا
 جناب رسول خدا ص میں بہت بڑا تقرب رکھتے ہیں اور اس سے کسی نکسی موقع پر
 بہت بڑا کام نکلے گا ورنہ حضرت کی وہی حالت ہوتی جو احد میں ہوئی تھی اور
 اگر مراد کلمہ تقوے سے برہیز گاری اور پابندی احکام شرعیہ ہے تو مراد اس
 آیت سے یہ ہے کہ تنہا صحبت پیغمبر کی بکار آمد نہیں بلکہ اوسکے ساتھ تقوے
 اور پابندی احکام شرعیہ اور ثبات قدمی جہاد اعدائین بھی ضرور ہے اس آیت کو
 ہرگز دلالت اس پر نہیں کہ اصحاب رسول خدا ص پابند کلمہ تقوے کے تھے یا
 کون تھا اور کون نہ تھا بلکہ تشخیص اسکی کہ کون پابند تقوے تھا اور کون نہ تھا
 خارج سے ہونی چاہیے جیسا شیعوں کا طریقہ ہے اور اگر مراد کلمہ تقوے سے جناب
 امیر ہوں جیسا کہ آپ کے یہاں کی روایات سے ثابت ہے کہ جناب رسول خدا ص فرمایا
 کہ خدا نے مجھ سے کہا ان علیا رایۃ الہدی و امام اولیای و نور
 من اطاعنی وہو کلمۃ اللہ الی الزمتھا المتقین پھر تو شیعوں کا مذہب
 اس آیت سے اچھی طرح ثابت ہے کہ انھیں نے اس جناب کو بعد جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امام خلق اور ہادی دین مانا ہے آپ لوگوں کا مذہب
 البتہ اس آیت سے رد ہوتا ہے کہ خلیفہ برحق اور ہادی مطلق کو چھوڑ کر انھیں
 ہادی قرار دیا ہے جو خود محتاج اسکا تھا کہ کوئی اسکی ہدایت کرے انھیں یہدی
 الی الحق یا حق ان یتبع امن لا یھدی الی ان یھدی فما لکم کیف
 تحکون اور معلوم نہیں کہ اپنے دو جملہ آخر کے فارسی میں کیوں ذکر کیے اگر

مقصود اظہار لیاقت تھا پس اگر آپ عربی میں اصل اس حدیث کو نقل کر دیتے
 ہو اس باب میں وارد ہو تو اور زیادہ آپ کی لیاقت ظاہر ہو سکتی تھی قریب اس
 مضمون کے حدیث میں ہے کہ اذ قتل الناس بعد رسول اللہ الا سبعة
 یعنی کل لوگ بعد جناب رسول خدا کے مرتد ہو گئے مگر چار شخص ان میں
 لام عہد کا ہی ہو سکتا ہے کہ مراد اس سے اہل مدینہ ہوں یا ستھناے بنی ہاشم اور یہ
 فرمایش معصوم کی بہت صحیح ہے اس لیے کہ مراد ارتداد سے اس حدیث میں یہ نہیں کہ
 یہودی یا نصرانی یا بت پرست ہو گئے بلکہ مراد یہ ہے کہ جسکو جناب رسول خدا اپنا
 خلیفہ مقرر فرما گئے اور جس کی تبعیت و فرمان برداری کا کل امت کو حکم دے گئے
 اسکو چھوڑ کر ایک ایسے شخص کو خلیفہ مقرر کر لیا جسکے ذریعہ سے اپنے اغراض حاصل
 کر سکیں پھر ایسا ہی تو ہوا بجز سلمان و مقداد و ابوذر و خلیفہ کے کئے استقامت
 کی حضرت عمار کو بھی ایک گونہ لغزش ہو گئی تھی مگر سنبھل گئے سوا ان حضرات کے اور
 کون ظاہر بظاہر حضرت امیر کی خلافت حقہ کا اعلان کرتا تھا اگرچہ باطن اور لو
 بھی یہی انتقاد کرتے تھے مگر بوجہ خوف یا کسی غرض و مصلحت سے ساکت تھے اہل
 دنیا کی حالت کو منصفانہ دیکھو احوال اہم سابقہ میں تامل کرو بمقاد حب الدنیا
 اس پر اس کل خطیئہ محبت دنیا کی بہت بڑی چیز ہے آدمی کو اندھا کر دیتی ہے ویرہ
 و دانستہ باغوائے شیطان خبیث اور یہ تبعیت نفس مارہ اون افعال قبیحہ کا مرتب
 ہو جاتا ہے کہ اگر خود اسی سے قبل از ارتکاب پوچھا جاتا تو بے تامل اوسکے مرتکب
 حکم کفر و ارتداد کا کرتا اور یہ حالت کو یا مقتضائے طبیعت بشریہ ہی بہت کم لوگ
 ہیں جو مخالفت ہوائے نفسانی کے مقتضائے عقل سلیم پر رفتار کریں و قلیل
 ماہر و قلیل من عبادی الشکور اور یہ حالت نوع انسان کی ابتداء سے
 خلقت سے تھی اور تا زمان انقراض خلقت رہی و قلیل سابقین اور سوانح ماضین

اور طرز رفتار جو دین شاہد عدل ہیں اور نیز بوداے الحق صراور مائر
 الحق لی صدیقاً مقتضائے حق پر رفتار اور میل نہ کرنا طرفین و یسار کے
 بہت دشواری ہر شخص کا کام نہیں ہزاروں میں ایک شخص بھی تو برا ہی نام نہیں
 و ما وجدنا الا کثر هو عهد وان وجدنا الا کثر هو لفاسقین اگرچہ
 ہمارے پیغمبر جمیع انبیائے سابقین سے اشرف اور بہتر ہیں لیکن معاد و ماکنت
 بدل عامن الرسل حضرت کا بھی طریق ہدایت اور طرز معاشرت نسل اور رسول کے
 تھا اور نیز حالت اون لوگوں کی جو حضرت پر ایمان لائے تھے مثل اون لوگوں کے
 حالت کے تھے جو انبیائے سابقین پر ایمان لائے تھے نہ حضرت کی ہدایت میں نہ
 تاثیر قہری قرار دی گئی تھی کہ ہر شخص کو کامل الایمان کر دے نہ انبیائے سابقین کی
 ہدایت میں بلکہ ہر شخص میں موافق اوسکے قابلیت کی ہدایت حضرت کی تاثیر کرتے
 تھے نہ نہو شقی و سعید چونکہ شقی بہ نسبت سعید کے زیادہ ہوتے ہیں
 اسی وجہ سے خدا نے شقی کو ذکر میں مقدم کیا یہی حال انبیائے سابقین کی
 ہدایت یافتوں کا تھا اگرچہ خدا بندوں کی گمراہی کو نہیں چاہتا اور اوسکی یہ
 قدرت میں ہے کہ تمام نوع انسان کو ایک دیرہ پر پیدا کر کے مجبول و مجبور کر دے
 اپنے بندگی پر و لو شبا اللہ لہدای الناس جمیعاً و لکن بمقتضای حکمت
 بالغہ و مصلحت کاملہ جسکو اوسکے اولیائے مقربین خوب سمجھتے ہیں اور انھیں
 بیانات شافیہ سے ہلکے بھی بعد تصفیہ باطن کی سمجھ سکتے ہیں خدا نے نوع انسان کو
 اختیار طرقتی نجات و ہلاکت میں فاعل مختار قرار دیا ہے البتہ دونوں راہیں
 نہایت وضوح کے ساتھ انبیاء کو بھیج کر دکھلا دیں دیکھو اصحاب نبی بھی تو بشر
 انواع و اقسام کی خواہشیں رکھتے تھے پہلے سب ایک مرتبہ ایمان میں نہ تھے
 متاعض و تناسد بھی اوتکے درمیان میں بکثرت تھا مناسب دنیویہ کے بھی رزو

رکھتے تھے خود خیات جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں انواع و اقسام
 کے افعال ناشائستہ کے مرتکب ہوتے تھے قرآن کی آیات کو بظلمت تلاوت کر دے
 دیکھو کتنی آیتیں اونکی مذمت میں ہیں اونکی سچی سیرت پر نظر کر کے سمجھو کیسی تھی وہ
 جناب میر علیہ السلام سے کس قدر سباب حسد و بغض و عداوت اونکے لیے حیاتی
 جس لڑائی سے وہ بھاگ کر ذلیل ہوئے اوسی لڑائی پر جناب میر سے کس اعزاز
 و احترام سے بھیجی گئی اور فتحیاب واپس آئے جناب سیدہ ع کی سناحت کی لوگوں
 کیسی کیسی خواہشیں کیں خائب و خاسر رہے آخر جناب میر کو ہی یہ دولت بھی
 نصیب ہوئی پھر کس عنوان سے کہ جناب رسول خدا ص او انھیں لوگوں کو جمع میں
 فرمائیں کہ اگر علی ع نہ ہوتے تو فاطمہ رضی اللہ عنہ کا کوئی کفو اور ہم پلہ نہ تھا ادا
 و من دونہ پھر کیفیت عقد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا و علی مرتضیٰ ع جو بامر خدا آسمان پر
 واقع ہوا اوس شد و مد سے بیان فرمائیں جو کتب اہل سنت میں مذکور ہیں حضرت
 ابو بکر کو چند آیتیں سورہ برائت کی دیکر مکہ روانہ فرمائیں جب دو ایک نزل راہ طے
 کر چکے تو بامر خدا اونکو معزول کر کے جناب میر کو معین فرمائیں پھر جب اون بجا
 نے اگر عرض کی کیا مجھ سے کوئی خطا ہوئی جو اپنے مجھے معزول فرمایا حضرت نے فرمایا
 کہ جبریل آئے اور خدا کی طرف سے بیان کیا کہ یہ کام ایسا ویسا نہیں اس کے لئے یا
 تم خود جاؤ یا ایک ایسے شخص کو بھیجو جو تم سے ہو اور وہ علی ع ہے اسکے دروازے
 جو مسجد میں تھے بند کر دیئے گئے مگر حضرت علی ع کا دروازہ بدستور کھلا رہا جب
 لوگوں نے اپنی ناگواری ظاہر کی جواب ایسا پایا جس سے اور زخمون پر نمک چھڑکا
 دیا گیا فرمایا نہ میں نے کسی کے دروازے کو بند کیا ہے نہ کسی کے دروازہ کو کھلا رکھا
 دیا ہے جو کچھ کیا خدا کر گیا حضرت ابو بکر نے کتنا جاکہ ایک سو راخ ہوا اونکی دیوار میں مسجد کے
 جانب ہے قبول نفرمایا اس قسم کی وقائع کہنا تک مذکور ہوں اور یہ وقائع

میں جسکو علمائے اہلسنت نے ذکر کیا ہے اگر اودن وقائع کا ذکر نہ ہو جو روایات سے
 میں مذکور ہیں تو بخوبی ثابت ہو جاوے کہ وہ لوگ بسبب اتباع ہوا میں نفسانی کے
 مجبور تھے غصب خلافت پر علاوہ ان امور کے مسلمانوں میں کچھ انصار کے کفر
 ایسے لوگ تھے جنکے خاندان میں سے دو ایک شخص کا خون راہ خدا میں حضرت
 علیؑ نے نہ فرمایا ہوا اور عرب کا تعصب اس باب میں مشہور ہے اور اسکا خصلت
 اودن میں مشہور علاوہ اسکے حضرت علیؑ کے مزاج سے کل مسلمان واقف تھے کہ
 کہ احد دین اور اقامہ حدود دین مراعات اور مدافعت کا لگاؤ نہیں قانون خدا
 ان اکرم کو عند اللہ اتقا کو پر پورا اعلیٰ تقسیم باسویہ کی عادت ہے
 چنانچہ اسی وجہ سے زیر جو زمان خلافت خلفائے ثلاثہ میں حضرت امیرؑ کی ہی
 طرف دار رہے اور طلحہ کہ وہ بھی جناب امیرؑ کی طرف میلان رکھتے تھے جب بعد
 قتل عثمان کے جناب امیرؑ سے خوشی خوشی بیعت کر چکے اور وہ کھاکہ مقصود ولی
 اودن کا حضرت علیؑ سے حامل نہ ہوا بلکہ وجیلہ حضرت سے رخصت عمرہ کی
 لیکر مکہ گئے اور وہاں پہونچکر وہ فتنہ برپا کیا کہ جسکی اثر سے حضرت امیرؑ ایک دن
 بھی آسائش سے رہنے نہ پائے اسی حاصل یہ سب اسباب فراہم تھے جنہوں نے
 منافقین صحابہ کو متیار کر دیا پس کہ خلافت حضرت علیؑ تک نہ پہونچنے پائے
 یہ تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کا خلیفہ مان لینا تھا جس میں بڑی بڑی امیدیں تھیں دیکھو بعد
 غائب ہونے حضرت موسیٰ کے بنی اسرائیل سامری کے اغوا سے گویا سالہ کو اپنا معبود
 کہنے کے باوجود کہ علاوہ اولہ عقلیہ کے حضرت ہارون چلا یا کہے کہ تمہیں دیکھا
 دیا گیا ہے تمہارا معبود خدا ہے مگر حوض میں اسکے کہ اوس کلمہ حق کو اودن سے سنیں تو یہ
 تھا کہ حضرت ہارون کو قتل کر ڈالیں حالانکہ یہ جانتے تھے کہ حضرت موسیٰ حذر ویز
 بعد میقات پر دروگاہ سے واپس آئینگے پھر اصحاب رسول خدام بھی تو مثل انھیں کے

بشر تھے حضرات اہل سنت کا یہ خیال کہ وہ لوگ جو شب و روز خدمت رسول میں
 رہتے تھے جنہوں نے راہِ خدا میں کیسی کیسی جان فشانیاں کیں کیونکر ہو سکتا ہے
 کہ دیدہ و دانستہ حق سے پھر جائیں یہ بہت بڑا شبہہ حضرات اہل سنت کا ہے اور
 بھی شبہہ اور کاسد راہ ہوتا ہے حالانکہ یہ اونکی بے فہمی کی دلیل ہے کیونکہ حضرات
 کیا وہ لوگ بشر نہ تھے کیا وہ لوگ معصوم تھے کیا ان لوگوں سے زمان جناب
 رسول خدا میں انواع و اقسام کی معصیتیں صادر نہ ہوئیں تھیں کیا وہ سب
 عداوت جناب میرے سے جنکا ذکر ہوا اونکے لیے موجود نہ تھے حضرت موسیٰ کے
 اصحاب میں جنہوں نے گویا سالہ پرستی کی تھی اور ان میں کیا فرق ہے تمہیں بیان کرو
 علاوہ اسکے جناب میرے اور تمام بنی ہاشم اور بزرگان صحابہ نے کیوں بیعت ابوبکر
 رضی سے انکار کیا کیا ان لوگوں کو فیضانِ صحبت رسول سے بھر نہ تھا کیا ان لوگوں نے
 ترویجِ دین اور جہادِ مشرکین میں جانفشانی نہ کیں تھیں یہ تو وہ لوگ ہیں جنکی
 خوبی پر تمام اہل اسلام متفق ہیں اگر خلافت ابوبکر رضی کی آیت اختلاف وغیرہ سے
 ایسا ہی واضح ہوتے جیسا آپ لوگ مدعی ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ان بزرگانِ دین نے
 تامل کیا اور پھر کیسا تامل و انکار کہ ابوبکر رضی کو ضرورت اسکی ہوئی کہ اسباب
 آتش زنی کے ہمراہ عمر کو ساتھ ایک جماعت کثیرہ کی دولت سراسے جناب سیدہ
 ہجویمین کہ اونکو پکڑ کر لے آئیں واسطے بیعت کے اور انہ استادگی کریں تو گھر چلا
 دیا جاوے اور پھر جب حضرت علیؑ کو سامنے ابوبکر کے کھڑا لائے تو بہت دیدہ یہ کہا
 جاوے کہ بیعت کرو ورنہ تمہاری گردن ماریں گے دیکھو اگر تمہاری کتابوں میں
 یہ باتیں نہ ہوں تو کہو کہ شیعہ افتر کرتے ہیں اور بالفرض اگر یہ سب ہتھ پیر اور تحریف
 نہ بھی ہوتی تو ایک مدت تک حضرت علیؑ کا بیعت سے انکار کرنا کیا کم ہے کون علیؑ
 جنکے بارہ میں پیغمبر فرمائیں کہ علیؑ کے حق ساتھ ہے اور حق علیؑ کے ہمراہ جد ہر علیؑ

پھرتے ہیں اسی طرف حق بھی پھرتا ہے سبحان اللہ منافقین صحابہ کا تو دیدہ و درآئے
حق سے پھرنا محال ہوا اور حضرت علیؓ جو نفس رسول ہوں جنگا گوشت و خون و سخت
و خون رسول خدا ہو جو اسی نور سے پیدا ہوئے ہوں جس نور سے پیغمبر خدا پیدا ہوئے
جنگی محبت ایمان اور بغض کفر و نفاق قرار دیا گیا ہو جسکے ہمراہ حق ہوا و نکال اور
دیگر بزرگان صحابہ کا حق سے منحرف ہونا محال نہ ہو پھر کیسا انکار کہ مدت العمر ہی کے
کئے کہ میرے حق کو مجھ سے لے لیا اور مجھ پر ظلم کیا۔ کیا جو کچھ فیضان صحبت خاتم
رسولؐ تھا وہ فقط منافقین ہی کے حصہ میں آیا تھا علاوہ اسکے ہی صحابہ تو تھے
جنہوں نے عثمان کو کس ذلت و رسوائی سے قتل کر ڈالا اور تین روز تک لاش
اونکی دفن نہ کرنے دی آخر اونکی قوم نے رات کے وقت اونکو یہودیوں کے
مقبرہ میں دفن کیا دیکھو اونھیں لوگوں نے تو عثمان کو قتل کیا جو شب و روز
تلاوت قرآن کی کرتے تھے کیا یہ آیت اونھوں نے نہ دیکھی تھی ومن قتل مومنا
متعمدا فجاءنا بجهنم کیا سب مثل حضرت عمارؓ کے عثمان کو کا فر جانتے تھے
اس مقام پر صحابہ کے ملک سیرتی کیا ہوئے اگرچہ آپؐ کے طلحہ و زبیر طلب خون عثمان
ہی کے بہانہ سے جناب امیرؓ سے لڑے لیکن سب سے زیادہ تو طلحہ ہی کا زور و شور
تھا قتل عثمان پر القاتل والمقتول کلاهما بتلاؤ اسکے بعد کیا کیا جاوے
حضرات اہل سنت کا تو یہ اعتقاد ہے کہ جناب رسول خداؐ کے بعد سے مذہب
اہل سنت و جماعت کا ہی سب لوگ ملے جلے ایک ہی مذہب پر تھے شیعوں کا مذہب
تو نو ایجاد اور بے بنیاد ہے دیکھو اپنے اس قول پر ثابت قدم رہنا کیوں حضرت جناب
رسول خداؐ کے برس کے بعد شہادت جناب امام حسینؓ کے ہوئی اور کتنے آدمی
حضرت کے ہمراہ شہید ہوئے کیا فقط بہتر آدمی اہل سنت و جماعت تھے جو حضرت
ساتھ شہید ہو گئے باقی بکے سب رافضی تھے اگر وہ سب رافضی ہوتے تو ابن زیاد و نو

کیونکہ لگتا کہ جناب امام حسینؑ کو پیاسا قتل کرو جیسا کہ ان کے باپ نے عثمان کو
 پیاسا قتل کیا اوس زمانہ میں آپ لوگوں کا سوادِ اعظم جو ہمیشہ سے برقرار رہا کیا
 ہو گیا تھا کیا اوس زمانہ کے سینوں میں اتنی بھی حمیت نہ تھی جیسا کہ اس زمانہ کے
 سینوں میں ہے کہ ایک خلیفہ بلا فصل کے کہنے پر آمادہ جہاد ہو جاتے ہیں
 اور اگر تھے تو پھر اون باحمیت سینوں کا مجمع کہاں تھا کہ فرزندِ رسولؐ قتل ہو جاوے
 اور اسکے عیال سیر ہو کہ در بدر پھرائی جائیں اور ان کے کانوں پر جون بھی نہ رہیں گے
 اگر انصاف سے دیکھو تو باور کر سکتے ہو کہ شہادت جناب امام حسینؑ کی بھی اوس
 روز اول کی کارروائی کا نتیجہ ہی ہمیشہ سے اہل باطل ہی کو قوت رہی اور یہی
 حال ہم سابقین کا بھی تھا پھر کیا استبعاد ہو سکتا ہے اگر یہ مجددِ وفات جنابؑ سوچو
 منافقین کھانے کے موقع پا کر حق کو اہل بیتؑ رسولؐ خدام سے جدا کر کے مرتد ہو گئے
 ہوں **قوله** ومن کفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون اور جو لوگ
 پھر جاوے گا بعد اسکے پس وہ لوگ وہی ہیں بے حکم یعنی حکم الہی سے باہر ہو جائے
 وائے **اقول** یہ جملہ اس آیت شریف میں اوس ہی طرح ہے جسطرح آیتہ ویتخلفو
 فی الامراض کے بعد لیکن کیف تعلمون ہے یعنی بنی اسرائیل تم کو نہ میں میں
 جاگزین اور ایک دوسرے کا جانشین کرے گا تاکہ دیکھے تمہارے اعمال کیسے ہوئے
 ہیں پس اس آیت میں بھی خدا اور انھیں مومنین کے یہ نسبت جنگ و وعدہ دیا ہے
 فرماتا ہے کہ اور جو لوگ تم میں سے کفر کریں گے اور حق کو پوشیدہ کریں گے بعد حصول
 اوس اطمینان کے اور ظہورِ حقیقتِ اسلام کی پس وہ لوگ بہت بڑے فاسق اور
 نافرمان ہیں ایسے ہی لوگوں کی خبر جناب رسولؐ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 حدیثِ حوض میں دی ہے جسکا ذکر ہو چکا ایسے ہی لوگوں کے بارہ میں خدا
 فرماتا ہے افان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم ایسے لوگوں کی طرف

اشارہ ہے اس آیت میں فاذا جاء الخوف رايتهم ينظرون اليك كالذي
 يغشي عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوا بالسنة تعدا شيعہ علی الخیر
 اولیات لو منوا الغیب خوف کا وقت آتا ہے اور دشمن کا مقابلہ ہوتا ہے تو مارے
 خوف کے آنکھیں نکلی پڑتی ہیں گویا سر پر موت چھا گئی ہے اور جب وہ خوف جاتا
 رہتا ہے تو وہ لوگ نہایت تیز زبانیاں کیا کرتے ہیں گویا اون سے بڑھ کر کسی کو
 رغبت خیر پر نہیں اور گویا وہی سچے خیر خواہ ہیں ایسے لوگوں کو سمجھ لو کہ حقیقت
 میں ایمان نہیں لائے انصاف سے دیکھو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے زمانہ میں یہ حالت کن لوگوں میں تھی مقامات خوف شمار کر کے جانچو یہاں مقلد
 خوف کا اہل اسلام پر جنگ بدر سے تمہیں بتاؤ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اس لڑائی میں تلوار
 جھٹاکا اور چمک بھی دیکھی یا نہیں دوسرے مقام خوف کا جنگ حدیبی جس لڑائی میں
 قریب تھا کہ کفار مکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتل کر ڈالیں اس
 لڑائی میں خلفائے ثلاثہ کی کیا کیفیت ہوئی حضرت عمرؓ تو اپنی کیفیت خود بیان فرماتے
 ہیں کہ مثل زکویٰ کے پھاڑوں پر اوچکتا بھاگا جاتا تھا اور حضرت عثمانؓ تو تین ہوز کے
 بعد پھرے تیسرے مقام خوف کا جنگ حرا اب ہر جیسے باب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے
 دیکھو جب عمرو بن عبدود خندق پہنچا نہ کہ مسلمانوں کے مقابل میں اگر مبارز طلب
 ہوا اور اگر لڑا نہ لڑا اور مجاہد کا شور مچانے لگا تو حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ عثمانؓ کہاں
 تھے اور ان حضرات کی کیا حالت ہوتی تھی اوسنے تو حضرت عمرؓ کا نام بھی لیکر پکارا
 تھا پھر حضرت نے چون بھی کیا تمہیں بتاؤ کس نے جا کر اوس کا فرزند کو قتل
 کر کے اسلام کو قائم رکھا کوئی یہ تو ہم نہ کہے کہ اگر حضرت عمرؓ شجاع نہ ہوتے تو عمرو بن
 عبدود سا بہادر اور بہلوان ہرگز اذ کو اپنے مقابلہ میں طلب نہ کرتا سلیے کہ اگر وہ
 شجاع ہوتے تو ضرور کسی نہ کسی موقع پر اثر شجاعت کا ان سے ظاہر ہوتا ان سے

تو بجز بھانسنے کے کوئی اثر ظاہر نہیں ہوا از بسکہ دل اونکا نہایت نازک تھا خوف
 دہار بھی دیکھ نہ سکتے تھے رہا یہ کہ پھر عمرو بن عبدود نے اونکو کیوں طلب کیا آئیں
 کئی احتمال ہیں اظہر احتمالات یہ ہے کہ چونکہ اوسکو یقین تھا کہ وہ بہ مجرد اسکے کہ سامنے
 آئیں گے بھاگ پڑیں گے اور بسبب اونکے بھاگنے کے تمام لشکر اسلام کی شکست
 ہو جاوے گی اور بلا زحمت مقصود دیا اور سکا برائے گا دوسرا احتمال یہ ہے کہ چونکہ
 حضرت عمر کی غلطت و غفلت مشہور تھی اور اپنے مقام پر بیٹھ کر بہت کچھ تیز
 زبان اور لاف بیان فرمایا کرتے تھے اور مقام اطمینان میں اپنی شدت
 و غلطت کفار و منافقوں پر ظاہر کیا کرتے تھے اسوجہ سے اوسنے بطریق طعنہ زنی اونکا
 نام لیکر کارا کہ آج آپ سامنے کیوں نہیں آئے اور وہ لاف زنی کیا ہوئی اکثر
 شجاعوں کا قاعدہ ہے کہ ایسے لوگوں کو بطور تحریہ کے ٹونکا کرتے ہیں چوتھا مقام
 خوف کا خنین کا دن ہے جسکے باب میں خدا فرماتا ہے ولقد کانوا عاہداً واللہ
 من قبلہ لایوتون الا دباراً اور حالانکہ یہ تحقیق خدا سے عہد و پیمان کر چکے
 تھے قبل اسکے کہ البتہ نہ بھاگیں گے یہ عہد کب کیا تھا بیعت شجرہ میں جسکے اوپر
 سینوں کو بڑا نازہی اور اوسکو بہت بڑی فضیلت صحابہ کی سمجھتے ہیں اور ان
 الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ سے یہ خیال کرتے ہیں کہ گویا اون صحابہ
 نے خدا سے بیعت کی اور یہ نہیں سمجھتے کہ مقصود اس سے تاکید عہد کی ہے یعنی
 یہ خیال کرو کہ ہم ایک آدمی سے بیعت کر کے اوس سے عہد کرتے ہیں جسکا توڑ دینا
 چند ان مذہب نہیں اور نہ مستلزم عقاب ہے اسلیئے کہ حقیقت میں یہ بیعت معاہدہ
 خدا سے ہے جسکے توڑنے میں تمہیر و تعاقب کیا جاوے گا اور نیز اہل سنت بیان
 کرتے ہیں کہ بیعت کے وقت عثمان کہہ میں مجھوس تھے پس جناب رسول خدا نے
 اپنے ایک ہاتھ کو اونکا ہاتھ قرار کر اپنے دوسرے ہاتھ سے عثمان کی طرف سے

بیعت کی اور اسپر بھی بڑا فخر ہو کہ جناب رسول خدا ص نے اپنے ہاتھ کو عثمان کا ہاتھ
 قرار دیا اور یہ نہیں سمجھتے کہ مقصود حضرت کا یہ تھا کہ اگرچہ عثمان اس مجمع میں
 نہیں مگر اس عہد کا بار اوٹکی گردن پر بھی ہر فضیلت تو جب نکلتی کہ جب اس
 عہد پر ثابت قدم رہ کر میدان کارزار سے نہ بھاگتے دیکھو باوجود اس عہد میں
 سخت کے جنگ حنین میں کیا ہوا کس بدحواسی سے جناب رسول خدا ص کو بزرگ
 کفار میں چھوڑ کر بھاگے کتنا حضرت عباس چلایا کیسے کہ یا اصحاب سورۃ البقرہ
 و یا اهل بیعة الشجرة پیغمبر خدا فرمایا کیسے انا البنی کا کذب نا ابن عبد
 المطلب پیچھے پھر کے بھی تو نہ دیکھا اب و ن لڑائیوں کو دیکھو جن میں حضرت
 ابوبکر و عمر امیر لشکر ہو کر تشریف لے گئے بچھاؤنکے خبر کا واقعہ تو زبان زد
 خواص و عوام ہر آپہی کی کتابوں میں حضرت عمرؓ کے بھاگنے کی کیفیت اس
 طور پر نقل کرتے ہیں کہ فاکھڑ مریحین اصحابہ وہو یجیونہ یعنی بھاگ
 آئے حضرت عمر اس حالت سے کہ وہ اپنے اصحاب کو بزدلا بتلاتے تھے اور مہاج
 اونکے خود اونھیں کو ہیز بتلاتے تھے بظاہر اس نزاع میں حق اونکے اصحاب ہی
 کی طرف تھا اسیلئے کہ آخر وہی لوگ تو حضرت علیؓ کے ہمراہ بھی گئے اگر وہ بوسے
 ہوتے تو حضرت کے ہمراہی میں بھی حضرت کو تنہا چھوڑ کر بھاگ آتے اب امن
 و اطمینان کی حالت بھی ملاحظہ فرمائیے چند نظائر ذکر کیے جاتے ہیں ایک مرتبہ
 مدینہ میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص کے جنازہ پر نماز
 پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے کس تیز زبانی سے حضرت عمرؓ نے جناب رسول خدا ص
 کی ردائے مبارک کھینچ کر فرمایا اتصیلے علیٰ ہذا المناق آیا اس منافق کے
 جنازہ پر نماز پڑھتا ہی ما شاء اللہ جناب رسول خدا ص کے بھی اتالیق تھے اگر تہ
 جناب رسول خدا ص ایک بلغ میں تشریف رکھتے تھے حضرت نے ابھر ہر وہ رقم

اپنی جوتی دیکر فرمایا کہ جا کر لوگوں کو بشارت دو من قال لا الہ الا اللہ دخل
 الجنة جو شخص لا الہ الا اللہ کہے گا وہ داخل جنت ہو گا جو ہن حضرت عمر کے کان
 میں یہ آواز پڑی بے اختیار ہو گئے اور بیچارے ابو ہریرہ کی وہ گت کی کہ انفتہ
 بار اور اسی غیظ میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی خدمت میں اگر
 کس تیز زبانی سے کہنے لگے کہ یہ کیا حرکت اپنے فرامی کیا آپ چاہتے ہیں کہ لوگ
 روزہ نماز چھوڑ دیں جب واسطے فتح مکہ کے جناب رسول خدا تشریف لے گئے
 اور قریب مکہ کے لشکر ظفر پکڑا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ ابوسفیان کو سمجھا بھا کہ
 مائل بہ اسلام کیا اور اپنے ہمراہ خدمت جناب رسول خدا میں لے آئے تاکہ سلام کو
 ظاہر کر کے اپنی جان بچائی جو ہن نظر عمر کی ابوسفیان پر پرمی تلوار کیسی خود میان
 باہر ہو گئے تلوار کھینچی کس قہر کا حملہ ابوسفیان پر فرمایا مگر افسوس کہ حضرت عباس نے
 بچا لیا ورنہ ایک چھا شکار ہاتھ لگا تھا کہنے کو تو ہو جاتا کہ حضرت عمر نے بھی ایک
 کیسے کافر کو فی النار کیا نظر انصاف سے ان حالات امن و خوف کو دیکھ کر بتلا کہ
 ہوا دی آپ مذکورہ مصداق اولئک لہو یومئوا کے تھی یا نہ مقام حیرت اور
 تعجب کا یہ ہے کہ حضرات اہل سنت اون آیات و روایات کو تو ملاحظہ نہیں فرما
 جو مذمت میں صحابہ کے وارد ہیں جنکے مصداق حقیقی شیوخ ثلاثہ ہیں ہمیشہ وہیں
 آیات کو پیش نظر رکھتے ہیں جو مجمل ہیں جنکا انطباق خلفائے ثلاثہ پر نہایت دشوار
 بلکہ محال ہے اور اسی طرح اون روایات کو مثل وظیفہ کے رٹا کرتے ہیں جن کا
 موضوع ہونا خود اونھیں کے بیانات سے ثابت ہے یا جن کا معارض خود اونھیں
 کے یہاں کی روایات میں موجود ہے اور اسی ذریعہ سے عوام الناس کو فریب دیا
 کرتے ہیں بعد اسکے مولف صاحب نے ایک طولانی عبارت جو طبع مراد مضامین سے
 پر ہے جسکو کوئی ربط اس آیت سے نہیں ذکر کی ہے جواب اسکا بالاجمال لکھتا ہوں

قولہ یعنی اللہ تعالیٰ نے جب مسلمانوں کی دولت دی کہ جب پیغمبری اون میں
 آئی تو وہ ایمان لائے **اقول** اگرچہ یہ عبارت بھی مثل اکثر عبارات سابقہ کے
 رک ایک ہی مگر مواخذہ اغلاط لفظیہ کا منظور نہیں ہر شخص اپنے محاورات کے ادا
 کرنے میں معذور ہے البتہ لفظ یعنی سے تو ہم اسکا ہو سکتا ہے کہ یہ کل بیان ایک تفسیر
 آیت شریفہ سے تعلق رکھتا ہے حالانکہ ایسا نہیں بہر کیف ہم بھی کہتے ہیں کہ خدائی
 بہت بڑی منت ہے کہ اوسنے جناب محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن
 عبد مناف صلوٰۃ اللہ علیہ وعلیٰ آلہ الکرام کو مبعوث برسات فرما کر ہم سبھوں کو
 راہ نجات دکھلا دے لیہذاک من ہذاک عن بئینۃ ویحییٰ من حی عن بئینۃ
 لکن فائدہ حضرت کی بعثت سے تو اونھیں لوگوں کو ہوا اور ہوگا جنہوں نے سچے
 دل سے اوس جناب کی تصدیق کی اور اوس جناب کو مادی اور راہ نما سمجھ کر حکام
 شرعیہ کو یاد کر کے اونکی پابندی کی اور مفاد قل لا اسالکون علیہ احرا الا
 المودۃ فی القربی حضرت کے اہل بیت کی مودت و محبت کو واجب اور جزو
 ایمان جان کر اونکے سفینہ نجات میں سوار ہوئے اور حسب وصیت رسول خدا
 اونکے مادی اور راہ نما ہونے کا دل سے اعتقاد کیا اور اونکے احترام میں کوئی
 دقیقہ فرو گذاشت نکیا **قولہ** اور جب اونکو احکام پہونچائے تو اونپر عمل صالح کہ **قولہ**
 آپ ہی الصاف فرمائیے کہ احکام الہیہ کی پابندی کن لوگوں نے کی اور عمل صالح
 کون لوگ بجالائے اعمال صالحہ میں سے سب سے افضل جہاد تھا آپ ہی
 بتلایئے آئیے خلفا مجاہدین کی فہرست میں کس درجہ پر تھی احکام الہیہ کی پابندی
 میں کیا حالت تھی خدانے کل مومنین کو حکم دیا یا ایہا الذین امنوا اذا ناجیتم
 الرسول فقد مواہبین یدیٰ نجی بکو صدقۃ ای وہ لوگ جو ایمان لا
 ہو جب سرکوشی کرو رسول سے یعنی کوئی بات پوچھو پس قبل سوال کے کچھ صدقہ

دو دیکھوئے اس حکم کی تعمیل کی بجز جناب میرے کے کوئی دوسرا شخص بھی پیدا ہوا جسے
دو تین آنہ کا نقصان گوارا کر کے جناب رسول خدا ص سے کچھ پوچھنا یا وجہ تک
یہ آیت منسوخ نہ ہوئی سوال ہی کہ ناچھوڑ دیا شراب پینے کی مخالفت کس تاکید سے
قرآن میں فرمائی گئی پھر اپنے ہی یہاں کی کتابوں کو دیکھو کون کون لوگ بعد اس
مخالفت کے بھی شراب خوار رہی سے دست بردار نہ ہوئے حضرت عمر کا قصہ کیا آپ کو
یاد نہیں کہ شراب پیکر مستی کی حالت میں کچھ ایسے اشعار گانے لگے جن میں جناب
رسول خدا کی نبوت کیسی خدا کی ربوبیت کا بھی گویا انکار فرمایا اور انھیں اشعار
آبدار میں سے ایک یہ شعر بھی ہے : فقل لله معنی شرابی : وقل لله معنی
معاہی : یعنی کہدے خدا سے کہ میرا کھانا پانی بند کر دے یہی پابندی احکام الہی
اس کو عمل صالح کہتے ہیں قولہ اور جب کافروں نے او کو اپنے وطن میں ایذا دی
تو او انھوں نے اوس وطن کو چھوڑ کر یعنی مکہ مدینہ میں چلے گئے اور مدینہ والوں نے
او کو مدد دی بشمول اونکے کافروں پر جہاد کیے اور فتح پائی اقول تمہیں بتاؤ
ان جہادوں میں کون لڑا کون بھاگا اور انصاف سے ہو کہ آپ کے خلفائے بھی
ان جہادوں میں کسی کافر کو قتل کیا یا انھیں قولہ اور پیغمبر پر قرآن اتر اور
دین کامل ہوا تا این دم کوئی خلیفہ سلطانی الارض لینے بادشاہ نہ ہوا تھا
کہ تمکین اس دین کی ہو جاتی اور آسائش مسلمانوں کو ہو جاتی اقول کہڑے
کہڑے تو اللہ آپ کا یہ بیان شکر نہایت وجد میں آئے ہوں گے مگر عقلاً تو ان سے
بیانات سے آپ کو بھی او انھیں کا ہم مذاق سمجھیں گے جب جناب رسول خدا ہی نے
زمانہ میں دین کامل ہو چکا اور کوئی نقص اوس میں باقی نہ رہا حالانکہ کوئی
سلطانی الارض نہ ہوا تو پھر ایسے بادشاہ کی ضرورت ہی کیا تھی اور بیشتر یہاں
ہر چکا کہ جناب رسول خدا ص ہی کے زمانہ میں تمکین دین کی پوری طور پر ہو چکی

تھی اور تبدیل خوف بہ امن بھی ہو جو اتم حاصل ہو چکا تھا حضرت ابو بکر رضی
 خلافت سے تو روز بروز تخریب دین کی شرع ہونے لگی اور مومنین کے امن
 و آسائش میں خلل پڑنے لگا اگر ابو بکر بادشاہ روم یا فارس ہوتے اور بعد ازاں
 جناب رسول خدام کے سلام میں داخل ہوتے اور مسلمانوں کی آسائش میں
 کوشش کرتے تو البتہ آپ لوگ کہہ سکتے تھے کہ خدا نے اس بادشاہ سلط
 فی الارض کی خبر دی تھی ابو بکر کی خلافت میں تو اور دروازہ فتنہ و فساد کے
 کھل گئے وہ تسلط فی الارض جو جناب رسول خدام کے عہد میں تھا اوس میں
 بھی کمی ہونے لگی اسلیئے کہ جب لوگوں نے دیکھا کہ بعد رسول کے ان کا خلیفہ اور
 جانشین ایک شخص جاہل ہو گیا ہی پس ان کو گمان ہوا کہ معاذ اللہ جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی سچے بنی نہ تھے اگر بعد وفات جناب رسول خدام کے
 حضرت علیؓ کی خلافت کو لوگوں نے قبول کر لیا ہوتا تو ہرگز مسلمہ کذاب کے
 جھوٹی نبوت کو چند روز کے لیے بھی رونق نہ ہو جاتی اور نہ اسکی ضرورت ہوتی کہ
 اوس سے جہاد کیا جاوے بلکہ اگر دقت نظر سے دیکھو تو روم و فارس سے بھی
 جہاد کی نوبت نہ آتی بلکہ وہ سب بطوع و رغبت دین اسلام قبول کر لیتے
 دیکھو اپنے ہی یہاں کی کتابوں کو جب کچھ لوگ اہل علم سے سلطان روم کے
 فرستادہ واسطے تحقیق حق کے آئے اور مدینہ میں اوس وقت پہونچے کہ جب جناب
 رسول خدام انتقال فرما چکے تھے ابو بکر کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ سوالات
 مشککہ پیش کیئے جب جواب درست نہ ملا تو ان لوگوں نے دین اسلام پر بڑا
 استہزاء کیا آخر جناب امیرؓ نے انکی تسکین فرمادی ایسی صورت میں کیونکر سلطان
 روم ایسے خلیفہ کی اطاعت قبول کر کے سلام میں داخل ہو سکتا تھا جن لوگوں سے
 ابو بکر نے جہاد کیا جنکا نام آپ لوگوں نے اہل ارتداد رکھا ہوا ان میں سے بعض

لوگ تو کیسے مومن تھے جنکے کمال ایمان پر جناب رسول خدا ص نے شہادت دی تھی
 مثل مالک بن نویرہ رضی اللہ عنہ کے چونکہ اونکا اعتقاد یہ تھا کہ خلیفہ برحق جناب
 رسول خدا ص کے جناب میر عمر بن اورسی وجہ سے اون لوگوں نے اطاعت ابو بکر
 سے سرتابی کی پس اسی سبب سے وہ مظلوم شہید ہو گئے اور کچھ لوگ ضعیف ایمان
 تھے اگرچہ اون کا بھی اعتقاد بھی تھا کہ خلیفہ رسول ص جناب میر عمر بن مگر جب
 دیکھا کہ ابو بکر سا شخص کہ نہ حکم و علم سے بہرہ نہ شجاعت سے نصیب لیتا جماع
 کرنے چند جہال اہل مدینہ کے خلیفہ نبی بن گئے پھر ہم بھی سرتابی کر کے ایک جماعت
 کے سردار کیوں نہ بن جائیں جیسے شہادت نبیث اگر خلافت حقہ جناب میر
 کو سب مسلمانوں نے مان لیا ہوتا اور صدق دل سے اونکی فرمان برداری
 کرتے تو شرق سے غرب تک ایک دین ہو جاتا اور ہر کے سب ہدایت پا کر کس امن
 و آسائش کے ساتھ بندگی و اطاعت خدا میں مصروف رہتے اور مستحق حیات
 ابدی اور ثواب سرمدی ہوتے چنانچہ بمقاد حق بزبان جاری خود عرض نے
 اپنے مرض موت میں اسکا اقرار کیا ہر ان ولوہا الا جملہ سلاک بھو الطریق
 المستقیم یعنی اگر تمام خلافت کو علی ع کے ہاتھ میں دیدین گے تو وہ اندر
 راہ راست پر لے چلے گا قولہ بالبدل ایمان اور عمل صالح اور جہاد اور ہجرت
 اور ایذا اوٹھانے کی کافروں سے وعدہ دیا کہ تم کو بادشاہت معہ نیابت نبوی
 کی بھی ہوگی اور اوسکو وفا بھی فوراً کیا یعنی بعد پیغمبر کے فوراً خلافت دیدی
 کہ اوسکے سبب تمام کافر تہ تیغ ہو گئے یا اکثر کہ اکثر بھی حکم کل کا رکھتا ہے
 اور کیسے فتوحات ہوئیں کہ دین تمام یا اکثر ملکوں میں پہنچ گیا اقول اسے
 ہم بھی قبول کرتے ہیں کہ آپکے خلفاء و منافقین صحابہ کا ایمان ظاہری ہی قابل
 تھا کہ اوسکا عوض اونکو دنیا ہی میں دیدیا جاتا و من یرد حرث الل دنیا و

منہا و مالہ فی الاخرۃ من خلاق جو شخص کسی عمل آخرت سے منفعت دینا چاہتا ہو خدا اوسکو دنیا ہی کی منفعت دیدیتا ہو اور آخرت میں اوسکے لیے کوئی بہرہ اور نصیبہ تو آپ سے نہیں مگر یہ تو بتلایے کہ عمل صالح اور کفاروں سے جہاد کس نے کیا کفاروں سے اذیت کس نے اٹھائی اور نیابت بنی سے اور سلطنت ظاہری سے کیا علاقہ خدانے پیغمبروں کو اس لیے نہیں بھیجا کہ دنیا میں ملو کا نہ رفتار کریں ہی حالت انکی وصیا اور خلفا کی بھی ہونی چاہیے عمدہ کام بنی اور خلیفہ بنی کا ہدایت نامہ تعلیم احکام اقامہ حدود رفع شہات اہل الحاد و جہود ہو ایسے جہہ سے ضرور ہو کہ خلیفہ بنی کل امت سے اعلم و اکمل و اوسع و اشجع و اشرف و افضل ہو پھر آپ کے خلفا کو جو میراث جد و جدہ سے نالید معنی کلام سے جاہل تھے جنسے پردہ نشین عورتیں بھی عالم تر تھیں نیابت بنی کی کس طرح ہو سکتی تھی اپنی مومنہ میان مٹھو تو شخص ہو سکتا ہو بیچارے ابو بکر رض کو تو بادشاہی بھی نصیب نہیں ہوئی بلکہ اگر سچ پوچھو تو عمر کو بھی پورا خط بادشاہی کا نہیں ملا اگر کچھ شاہانہ جلوس ہوا تو عثمان کے لیے اور پورا خط سلطنت کا تو حضرت معویہ اور حضرت یزید نے اٹھایا اور یہ فرمانا آپکا کہ اوسکو و فابھی فوراً کیا یعنی بعد پیغمبر کے فوراً خلافت دیدی اسکو تو جب کوئی بے فہم قبول کر سکتا تھا جب بہ مجرد وفات جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کل امت متفق ہو کر بطیب خاطر ابو بکر کی خلافت کو تسلیم کر لیتے اور انکی اطاعت اور فرمان برداری میں حاضر رہتے اور سقیفہ بنی ساعدہ میں نوبت گالی گلوچ و ہول و ہیالات جوتی کی نہ آتی آپ یا تو کتب سیر سے واقف نہیں یا مقصود عوام فریبی ہی کاش اوسی لات جوتی پر اکتفا کر کے ابو بکر کی خلافت کو مان لیتے ایسا بھی تو نہیں ہوا نہ تو نہ تکالیف اطہار و صحابہ اختیار نے حضرت ابو بکر سے بیعت نہیں کی حضرت ابو قحافہ والد ماجد آپکے بھی زندہ تھے جب آواز

غل غباری کے مع اقدس میں پہنچی فرمایا یہ غل غبار کیسا ہی کہا گیا آپ کے فرزند ابوبکر
 خلیفہ بنی مقرر ہوئے ہیں نہایت تعجب کے ساتھ فرمایا کس وجہ سے دو اہل بیت اور
 بنی ہاشم پر مقدم کر دیئے گئے لوگوں نے کہا بوجہ کہ بن اور پیرانہ سالی کے فرمایا کہ اس
 صورت میں تو میں ان سے زیادہ مستحق ہوں اور یہ فرمانا ایسا کہ تمام کفار یا اکثریت
 شیخ ہو گئے غلط ہی پھلا حملہ اور کمال اہل بیت جناب رسول خدا اور ان دیندار و پیر
 ہوا جنہوں نے ان کی خلافت کو نہیں مانا مثل مالک بن نویرہ رضی اللہ عنہ کی اور
 ابوبکر کی خلافت میں اس قدر کثرت سے کفار قتل نہیں ہوئے کہ لا اکثر حکم الكل
 کا اطلاق صحیح ہو سکے اور فتوحات کا ہونا دلیل حقیقت کی نہیں پیغمبر فرمائے ہیں
 ان الله يوتد هذا الدين بالرجل الفاجر یعنی خدا اس دین کی تائید و
 تقویت مرد فاجر و بدکار کے واسطے سے کرے گا قولہ پھر اس دولت کو بعض لوگوں
 نے دولت نہ سمجھا اور اس میں تفرقہ ڈالنے کو موجود ہوئے اقول ذرا آنکھ
 کھول کر دیکھئے کہ اس دولت ایمان کو کن لوگوں نے دولت جانا اور کون کون
 اس دولت حقیقی کو چھوڑ کر زخارف دنیا کی طرف مائل ہو کر مصداق ومن کفر
 بعد ذلك کے ہو گئے وہی لوگ تو ہیں جن کو آپ خلفا سمجھتے ہیں جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو
 بے دفن و کفن چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ میں پہنچ کر وفریب سے عوام الناس کو
 اپنی طرف مائل کر کے خلیفہ ہو گئے اور خلیفہ بحق سے منحرف ہو گئے چون صحابہ
 جب دنیا و شہرت پر مصطفیٰ را بے کفن گذاشتند نہ اور وہی لوگ تو دین میں
 تفرقہ و فساد عظیم ڈال گئے قولہ اور خلیفوں پر یہودہ اعتراض کرنے لگے
 اقول ہم تو ان کی بیہودگی اور بے دینی کو لوگوں پر اوخصین کے ہوا خواہوں کے
 بیان سے ظاہر کرتے ہیں تاکہ کوئی نادانستہ ان کی دوستی کا دم نہ بھرنے لگے اور
 بسبب اسکے مستحق خسران ابدی نہ ہو ہمیشہ اہل دین کا یہی طریقہ رہا کہ لوگوں کو

ہدایت کیا کرتے تھے اور ان کو بتلاتے تھے کہ دوستان خدا کون ہیں اور دشمنان
 خدا کون قولہ پس خلفائے ثلاثہ اولین پر اعتراض کرتے کرتے رافضی ہو گئے اور
 آپ کے خلفا کس شمار میں ہیں کہ ان پر کوئی اعتراض کرے ہم تو محض بوجہ درودین کے
 ان کے بے دینیوں کو لوگوں پر ظاہر کرتے ہیں جیسا کہ خدا نے فرعون و ہامان و
 سامری و شیطان وغیرہ کی نافرمانی اور بے دینی کو اپنی کتاب مجید میں ذکر فرمایا
 اور رافضی کے معنی چھوڑ دینے والے ہیں جیسا کہ خارجی کے معنی نکلیا نیوالے کے
 ہیں ہمارے ائمہ معصومین علیہم السلام نے ہم کو خبر دی ہے کہ یہ لقب رافضہ کا ان
 دین داروں کے لیے فرعونوں نے قرار دیا تھا جنہوں نے فرعون کو چھوڑ کر حضرت
 موسیٰ کی تبعیت اختیار کی تھی اور یہ سبب تبعیت حضرت موسیٰ کے انوار و قسا
 کی اذیتیں اٹھائیں ایسا ہی غاصبان حق اہل بیت اور منافقان صحابہ کے
 ہوا خواہوں نے ان دینداروں کا نام رافضہ رکھا ہے جنہوں نے بہ موجب نصبت
 رسول خدا ان کے اہل بیت کی کشتی نجات کو اختیار کر کے ان کے ظالموں کو چھوڑ دیا
 اور ہم تو اس لقب رافضہ کو نہایت خوشی سے پسند کرتے ہیں البتہ عوام شیعہ بوجہ
 نادانستگی کے اس لقب کو برا سمجھتے ہیں اور چونکہ آپ لوگ نصیحت نجات اہل بیت
 کھل گئے ہیں اس وجہ سے ہم آپ لوگوں کو خارجی کہتے ہیں یقین ہے کہ آپ لوگ بھی
 مثل ہم لوگوں کے اس لقب سے خوش حال ہوں گے قولہ یعنی امام زید بن علی
 بن حسین بن علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم کو میدان میں بمقام خارجیوں کے چھوڑ کر
 بھاگ گئے اور ہم لوگ حضرت زید بن علی کو امام نہیں جانتے اور نہ اس
 جناب نے دعویٰ امامت کا کیا تھا اور نہ اس جناب کے ہمراہ شیعوں نے خروج
 کیا تھا اس لیے کہ شیعہ حقیقی اس زمانہ میں وہی لوگ تھے جو حضرت امام محمد باقر کو
 اپنا امام جانتے تھے اور بدون اس جناب کے کوئی کام نہ کرتے تھے البتہ کچھ لوگ

عوام اہل کوفہ سے ہمراہ اونکے ہو گئے تھے اور آپ کے امام عظیم ابوحنیفہ کو فی بھی حضرت
 زید کے ہمراہ تھے پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ ابوحنیفہ ہی کے پیرو تھے پھر
 اگر آپ لوگ اپنے امام اعظم کو بھی رافضی قرار دیجئے تو آپ کو اختیار ہے اور شاید آپ کو
 معلوم نہیں کہ حضرت زید کس کے حکم سے شہید ہوئے ورنہ یہ نہ کہتے کہ بمقابلہ
 خارجوں کے چھوڑ کر بھاگ گئے یا حضرت جس کے حکم سے حضرت زید شہید ہوئے
 وہ تو آپ کے خلیفہ بن سے تھے وہ تو حضرت ہشام بن عبد الملک تھے اون میں
 اور حضرت معاویہ اور حضرت عثمان میں کیا فرق ہے جس کے سبب وہی شجرہ ملعونہ
 تو تھے جس کا ذکر خدا نے قرآن میں کیا ہے جنکو جناب پیغمبر خدا نے خواب میں دیکھا تھا
 کہ مثل بند روں کے حضرت کے ممبر ہر او چلتے ہیں علاوہ اسکے اگر آپ کے نزدیک حضرت
 زید حق پر تھے اور اونکے ہمراہ ہو کر جہاد کرنا واجب تھا تو کیا اوس زمانہ میں
 مثل آپ کے کوئی سپاسی نہ تھا جو اونکی اعانت کرتا شیعوں کو تو اونکے اماموں نے
 جہاد سے منع کر دیا تھا وہ کیونکر جہاد کر سکتے آپ کے یہاں تو ہمیشہ سے دروازہ
 جہاد کا کھلا رہا اور اب تک کھلا ہی پھر اوس زمانہ کے سنی کیون نہ جہاد پر آمادہ
 ہوئے ہیں تو ایسا خیال کرتا ہوں کہ اوس زمانہ کے اہل سنت ہی نے حضرت زید
 کو ورغلان کر جہاد پر آمادہ کر دیا ہوگا اور پھر جب اپنے میں تاب مقاومت نہ
 دیکھے تو سیرت شیعین پر عمل کر کے بھاگ گئے حضرت امام عظیم کو فی کا ہمراہ ہونا
 میرے اس خیال کو اور زیادہ قوت دیتا ہے قولہ وجہہ اوسکی یہ ہوئی کہ ایک شخص
 نے کہا کہ تھا ابو بکر صدیق رض کو اوسنے اقرار کیا کہ حضرت فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہ
 نے ایک بہہ نامہ ابو بکر صدیق رض کے سامنے پیش کیا تھا اوس پر گواہی علی مرتضیٰ او
 ام امین اونکی بہن کی تھی تو ابو بکر رض نے یہ بہہ نامہ منظور نہ کیا کہ اس میں گواہی لکھ
 اور ایک عورت کی ہے اور اللہ تعالیٰ قرآن میں دو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں فرماتا ہے

ابو بکر صدیق رض
 ام امین
 عورت کی ہے

حضرت زید شہید نے اوسکو جواب دیا کیا قباحت ہوئی اگر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ کہا افضل
وامرأة تستحقینہا کیا تم ایک مرد اور ایک عورت سے مستحق ہو جاؤ گے اگر یہ عالم
میرے پاس آتا تو میں بھی یہی جواب دیتا تو شیعوں نے جو حضرت زید شہید کے ساتھ
تھے یہ سمجھ لیا کہ ہمارے کسی اعتراض کو نسبت خلفائے ثلاثہ کی لگتے نہیں دین گے
اور انکو میدان میں چھوڑ کر فرار کر گئے حضرت زید نے یہ کہا تر فضنا وھو الروافض
یعنی چھوڑ دیا ہمکو اور وہ لوگ رافضی ہیں اقول آپ کے ان مضامین طبع زاویے
اصل سے آپ ہی کے عوام کا لانعام دام فریب میں پھنس سکتے ہیں اور انھیں پر
آپ کی یہ اشتباہ کاری کارگر ہو سکتی ہے ورنہ کوئی عاقل قبول کر سکتا ہے کہ حضرت زید
شہید اپنے جد ماجدہ اور جد اعلیٰ علیہما السلام کو جنکے عصمت و طہارت نص
قرآن دال جنکے پاک دینی اور عفت پر کل اہل اسلام کا اتفاق ہے جنگو کہم بھی دنیا کی
دینہ سے لوٹ نہ تھا جنہوں نے ابتدائے عمر سے آغوش رسول خدا میں پرورش
پائی جو حلال و حرام خدا سے تمامی امت سے عالم تر تھی معاذ اللہ خطا کار اور بدین
قرار دین کون زید جنہوں نے وہ خطبہ جناب سیدہ علیہا السلام کا نقل کیا ہے جسکو اس
معصومہ نے مجلس ابو بکر میں پڑھا جس میں اس معصومہ نے ابو بکر کے غاصب و غاوی
و منافق و بیدین ہونے کو کس وضوح کے ساتھ ثابت کر دیا کون زید جنہوں نے
فرمایا کہ جب ہم کو معلوم ہے کہ ہماری دادی دنیا سے ابو بکر پر غضبناک گئیں پھر
ہم کیونکر ان سے راضی ہو سکتے ہیں یہ سب آپ لوگوں کا حضرت زید شہید پر افترا
ہے قصہ پر غصہ فدک وہ واقعہ سخت ہے جسکے جواب میں آپ کے بڑے بڑے علماء پاہ
گل ہیں یہ وہ قصہ ہے جس سے ظلم ابو بکر کا اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ
و آلہ پر مثل آفتاب نصف النہار کے ثابت ہو گیا جس سے ہر عاقل منصف کو معلوم ہو گیا
کہ انکو اور انکے ہم خیالوں اور ہوا خواہوں کو ایمان سے بہرہ نہ تھا کتب مبوطہ کی

طرف رجوع کر کے دیکھو واقعیت کیا ہو فدک کی اصلیت کیا ہو زمان رسول خدا
وہ کس کے تصرف میں تھا جب حضرت فاطمہ رضہ ذوالیہ تھیں اور فدک انھیں کے
قبضہ تصرف میں تھا تو پھر ابو بکر رضہ کو گواہ طلب کر لیا کہ نصب کیا تھا محض نظر تمام
محبت جناب سیدہ رم نے حضرت علیؑ اور حضرت ام امین جو دایہ رسول خدا تھیں
جنکے اہل جنت ہونے پر جناب رسول خدا نے شہادت دی تھی اور اسمانیت
عمیس کو حسب خواہش بجائے ابو بکر شہادت میں پیش فرمایا تھا وگرنہ اوس معصومہ
کو کوئی ضرورت گواہ پیش کرنے کی نہ تھی پھر تمہیں انصاف کرو جناب رسول خدا
نے جو فدک جناب سیدہ کو دیا تھا اور تاحیات جناب رسول خدا وہ اوس
معصومہ کے قبضہ میں رہا تو کس عنوان سے دیا تھا آیا بامر خدا چونکہ انھیں کا حق
تھا یا خود حضرت کی ملکیت میں تھا اور اوسکی منفعت کو جناب سیدہ پر مباح
فرما دیا تھا یا وہ کل مسلمانوں کا حق تھا اور حضرت نے اُنکے حقوق کو غصب کر کے
بہنی بیٹی کو دیدیا تھا یا کل مسلمانوں سے اجازت لیکر جناب سیدہ کو دیدیا تھا اگر
اس راہ سے دیا تھا کہ وہ انھیں کا حق تھا اور خدا کے حکم سے وہ اُنکو دیدیا تھا
جیسا کہ روایات فریقین سے ثابت ہوتا ہے تو ابو بکر نے کس منصب سے حضرت
سیدہ کے قبضہ سے اوسکو نکال لیا اور جب اوس معصومہ نے مطالبہ کیا تو اُن سے
گواہ طلب کیے یہ اُنکا ظلم بالائے ظلم تھا یا نہ اور اگر جناب رسول خدا کی ملکیت
میں باقی تھا پھر کیا موم آیات میراث میں جناب سیدہ داخل نہ تھیں نفوس قرانیہ کے
مقابل میں کون دین دار اوس روایت کو جسکو خود ابو بکر رضہ نے گڑھ لیا تھا اور
بجراونکے کوئی دوسرا اور کار روایت کرنے والا نہ تھا قبول کر سکتا ہے چنانچہ خود
جناب سیدہ نے یہی الزام اُن پر لگایا تھا اور فرمایا ابن ابی قحافہ اقرب
ایا لا ولا ارث ابی لقد جئت شیئاً فرما اسے پس ابو قحافہ تو تو اپنی باپکا

وارث آیہ یوصی کوا لله فی وکلا کو میں قرار دیا جاوے اور میں اپنے باپ کے
وارث قرار نہ دے جاؤں یہ روایت جو تہ رسول خدا سے نقل کرنا ہی مفصل فرما ہے
رسول خدام پر اور کیونکر افرانہ ہو حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو ضرور جناب رسول خدام
جناب سیدہ کو بتلا دیتے اسلیئے کہ زیادہ احتیاج اس حکم کے جاننے کی تو اوکھین کو
تھی اور علاوہ اسکے تمام صحابہ بھی ضرور اس حکم سے واقف ہوتے اور یہ تو کوئی
مسلمان گمان نہیں کر سکتا کہ وہ فدک حق تمام مسلمانوں کا تھا اور معاذ اللہ جناب
رسول خدام نے کل مسلمانوں کے حقوق کو غصب کر کے جناب سیدہ کو دیدیا
یہ احتمال اگرچہ وہ حق تمام مسلمانوں کا تھا مگر جناب رسول خدام نے برضامندی
کل مسلمانوں کے اوسکو جناب سیدہ کو دیدیا تو اول تو یہ چند وجوہ سے باطل ہے کہ
اول یہ کہ یہ خلاف نص قرآنی کے ہے اسلیئے کہ فدک بے لٹے بھڑے ہاتھ آیا تھا اور
جو بے لٹے بھڑے ہاتھ آئے وہ بموجب نص قرآنی کے حق رسول اور ان کے
ذوی القربے کا ہی ثانیہ اگر وہ حق کل مسلمانوں کا ہوتا تو جناب رسول خدام کو
ضرورت ہی کیا تھی کہ اسے جناب سیدہ کو دیدیتے جناب سیدہ کو کا خرچ ہی
کیا تھا جسکے واسطے مدد و معاش معین کرنے کی ضرورت ہوتی جناب سیدہ تو جس
حالت عسرت سے بسر کرتی تھیں مشہور ہے اور روایات فریقین میں مذکور
ایسی حالت میں مسلمانوں کا حق لیکر انکی رضا مندی سے ہی جناب سیدہ کو
دینے کی ضرورت ہی کیا تھی اور اگر ایسے ہی پرورش منظور تھی تو کچھ نقدی مسلمانوں
سے دلوا دیا کرتے ایک گائون دیدینے کی کیا ضرورت تھی ثالثاً اگر وہ کل مسلمانوں
کا حق ہوتا اور انکی اجازت سے جناب رسول خدام نے جناب سیدہ کو دیدیا ہوتا
تو اس بات کو کل مسلمان جانتے ہوتے پھر ایسے امر و انہج البطلان کا جناب سیدہ
دعویٰ کیونکر کر سکتی تھیں اور اگر کہیں بھی تو ابوبکر رضی اللہ عنہ کو جواب میں یہی کافی تھا

کہ یہ تو کل مسلمانوں کا حق ہے رسول خدا ہر سال مسلمانوں سے تمہارے واسطے اجازت لے لیا کرتے تھے ایسے کل مسلمان واقف ہیں آپ دریافت کر لیں پھر کیا جناب سیدہ بن کا غضب غضب خدا و رسول ہو چکی رضامندی رضامندی خدا و رسول ہو معاذ اللہ ایسے بیدین نہیں کہ باوجود اسکے بھی صرار کئے جائیں اور بوجہ نہ پانے اوس چیز کے جس میں اونکا کچھ حق نہ تھا ابو بکرؓ اس قدر غریظ فرمائیں کہ اپنے شوہر سے وصیت کر جائیں کہ میرے جائزہ پر بھی ابو بکرؓ رضہ نہ آنے پائے اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ وہ حق تمام مسلمانوں کا تھا اور اونکی اجازت سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب سیدہ کو دیا تھا تو کیا بلا حظ مرا عا حقوق جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو بکرؓ کو یہ نہ چاہتا تھا کہ کل مسلمانوں کو جمع کر کے اون سے بعد مو عطفہ و نصیحت کے خواہش کرتے کہ یہ تمہارے اوس پیغمبر کی بیٹی ہے کہ جس نے تمہاری ہدایت میں انواع و اقسام کی رحمتیں اونٹھائیں جس نے تمہاری دولت کو مبدل بہ عزت کر دیا کون بیٹی جس سے جناب رسول خدا کو کمال درجہ کی محبت تھی جب وہ رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے تو رسول خدا اوسکی تعظیم کو اونٹھ کھڑے ہوتے تھے جب سفر سے آتے تھے تو پہلے اوسکے گھر جا کر اوسکے دیدار سے مسرور ہوا کرتے تھے جب سفر کو جاتے تھے تو اوس سے رخصت ہو کر روانہ ہوتے تھے وہ بیٹی جسکے بارہ میں اکثر فرمایا کرتے تھے فاطمہ میری پارہ جگر ہے جسے اوسے اذیت دی اوسنے مجھی اذیت دی جسے مجھے اذیت دی اوسنے خدا کو اذیت دی جسے خدا کو اذیت دی کافر ہوا اور فرما کر تھے جس سے فاطمہ خوش حال ہے اوس سے میں خوش حال ہوں جس سے فاطمہ ناراض ہے اوس سے میں ناراض ہوں ایسے مسلمانو اوسے فاطمہ کی خوش حالی اس میں ہے کہ تاحیات اوسکی تمہاری اجازت سے فدک اوسکے ہاتھ میں رہے چونکہ بھی اوسکے

پیر بزرگوار نے تازہ دنیا سے رحلت فرمائی ہے اور وہ اونکے فراق میں شب و روز
 گریہ و زاری نالہ و بیقراری کیا کرتی ہے پس مفتضا محبت رسول خدا اور ان
 حقوق کا جو اوس جناب کے تم لوگوں پر ہیں یہ ہے کہ تم سب بطیب خاطر و سکو
 اجازت دیدو کہ جب تک وہ زندہ ہے فدا کی دوسری قبضہ میں رہے اوس کی
 زندگی ہی کتنی دنوں کی ہے خود پیغمبر فرما گئے ہیں کہ وہ بہت جلد مجھ سے ملے گی
 کیونکہ حضرات اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسطور پر مسلمانوں کو سمجھایا ہوتا تو کیا وہ لوگ
 اجازت نہ دیتے علاوہ اسکے بنا براس فرض کے جب کل مسلمان حیات رسول خدا
 میں اجازت دیکھتے تھے کہ فدا کر چہ ہمارا مال ہے مگر فاطمہ کے ہاتھ میں رہے اور
 وہ اوس سے منتفع ہوا کرے تو پھر جب تک وہ لوگ اپنی ناراضی ظاہر کر کے
 حضرت ابو بکر کے اجلاس میں ناش نکر تے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اس وکالت فضولی کی
 کیا ضرورت تھی جب آپ لوگوں نے حیا کے پردہ ہی کو اتار کر منزلوں دور
 پھینک دیا ہے جو چاہیے کہیے کیونکہ حضرت آپ حضرت علیؑ کو کیا جانتی ہیں
 جناب سیدہ کے باب میں آپ کا کیا اعتقاد ہے بر فرض اسکے کہ یہ قصہ جو اپنے نقل
 کیا ہے صحیح بھی ہو تو آپ کا کیا اعتقاد ہے آیاتی الواقع جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فدا
 جناب سیدہ کو یہ کہ دیا تھا اور کل شرائط سب کے عمل میں آگئے تھے منتہی کہ
 سب نامہ کے گواہ حاشیہ بقدر کفایت نہ تھے یا آپ کا یہ اعتقاد ہے کہ فی الواقع جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سب ہی کیا تھا اور معاذ اللہ حضرت فاطمہ اور حضرت علیؑ
 نے ایک جھوٹا اور جعلی سب نامہ درست کر لیا تھا اور چاہا کہ اوسکے ذریعہ سے
 حضرت ابو بکر کو دھوکھا دیکر ایک گائون پر قبضہ کر لیں بر تقدیر اول تمامیت
 سب میں مومنین کو قبضہ دلا دینا بھی شرط ہے پھر کیا فدا کیا سونی تھی کہ جس
 قبضہ دلانا ایک ایسا امر خفی تھا کہ جس پر حضرت ابو بکر سے یا ر عار بھی مطلع نہ ہو

کوئی عاقل اسکو قبول کر سکتا ہو اور اگر یہ کہی کہ جناب سول خدام نے ہبہ تو کیا تھا
 مگر بوجہ جہالت کے یا کسی اور وجہ سے قبضہ نہیں دلایا تھا پھر گواہ طلب کرنے کی
 کیا ضرورت تھی صاف صاف یہ کہہ دیتے کہ چونکہ قبضہ نہیں ہوا لہذا ہبہ باطل اور دعویٰ
 مدعیہ کا ڈسمس اور بر تقدیر ثانی معاذ اللہ اون دونوں بزرگواروں سے بڑھ کر
 کوئی بیدین نہ تھا کوئی دفعہ قانونی قائم کر کے اونکو سزایاب کر دینا ضرور تھا اس
 قضیہ میں ہر صورت سے ابو بکر ہی کی خطا اور بیدینی اور جہالت ثابت ہوتی ہے
 علاوہ اسکے اگرچہ نصاب شہادت کی پوری نہ تھی تاہم اس صورت میں ابو بکر کو
 چاہیے تھا کہ جناب سیدہ سے ایک قسم لے لیتے کیونکہ شریعت میں جب دوسرا گواہ
 نہ ہو تو ایک قسم مدعی کی قائم مقام دوسرے گواہ کی قرار دی گئی ہے حالانکہ اسما
 بنت عمیس نے بھی ہمراہ ام امین کے گواہی دی تھی مگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 کہ چونکہ فاطمہ علیہا السلام کا نفع عین علیہا السلام کا نفع ہے پس اسوجہ سے اونکی گواہی مقبول نہیں
 اور تنہا دو عورتوں کی گواہی مسموع نہیں حقیقت حال یہ ہے کہ چونکہ آپ لوگ
 خلفا کی بیدینیوں کی اصلاح کر کے چاہتے ہیں کہ شیعوں کے طعن سے اونکو محفوظ
 رکھیں اور ہر شخص موافق اپنے فہم کے اصلاح کرتا ہو اسوجہ سے آپ لوگوں کے
 بیانات اس مقام پر منہافت اور متناقض ہیں اپنے بھی بقدر اپنے استعداد اور
 موافق اپنے فہم قومی کے چاہا کہ ایک طرز جدید سے اصلاح اونکی بے دینیوں کی
 فرما دین اور اس سے بہتر کوئی تدبیر معلوم نہ ہوئی کہ زید شہید سے ایک جھوٹی
 حکایت نقل کر کے عوام کی ذہن نشین کر دینا چاہیے کہ جناب سیدہ علیہا السلام معاذ اللہ
 بوجہ اپنی بے دینی کے جھوٹی ہبہ نامہ کے ذریعہ سے دعویٰ کرتی تھیں اور حضرت
 علی علیہ السلام بھی معاذ اللہ جھوٹی گواہی دینے پر آمادہ ہو گئے اور جو کچھ ابو بکر فرماتے کیا وہ
 موافق قانون شریعت کے کیا خدا آپکو صلہ میں اس جانفشانی کے جو حضرت

ابوبکر کے بارے میں فرمائی ہے اور انھیں کے ہمراہ اور انھیں کے درجہ میں محصور
فرمائی اور ہرگز ہرگز جناب سیدہ ۱۴ اور جناب سیر عمر کی صورت بھی دیکھنی تفسیر
نہ ہوا میں ثو آمین قولہ اور طبرانی اور ذہبی میں ہے کہ ابراہیم بن حسن بن حسن
ابن علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم نے اپنے باپ سے اور انھوں نے اپنی دادی سے روایت
کی ہے کہ فرمایا علی بن ابی طالب نے کہ ظاہر ہوگی اخیر زمانے میں ایک قوم کہ نام
رکھے جائیں گے رافضی اور چھوڑ دیگی اسلام کو اقول اول تو ہم اس روایت
طبرانی اور ذہبی کو تسلیم ہی نہیں کرتے یہ سب پہی لوگوں کی ملمع کاری ہے جیسا
کہ آپ لوگوں کے سلاف نے کچھ روایتیں شیوخ ثلاثہ اور منافقین صحابہ فضال
میں گڑھ رکھے ہیں ویسا ہی کچھ روایتیں شیعہ علی بن ابی طالب کے مذمت
میں بھی تراش لیے ہیں شیعہ علی اور ائمہ معصومین کے فضائل تو کتب فہرست
میں اس کثرت سے منقول ہیں کہ اگر وہ سب جمع کیے جاویں تو ایک مجلد ضخیم ہو جاوے
علاوہ اسکے آپ کے محققین علمائے بھی اس قسم کی روایتوں کو موضوع اور جعلی قرار
دیا ہے اور بر تقدیر صحت روایت مراد حضرت کی یہ ہو سکتی ہے کہ آخر زمانے میں ایک
قوم ایسی آویگی کہ وہ بنظر تدلیس و اشتباہ کاری اپنا نام رافضی رکھے گی تاکہ شیعوں کو
دھوکھا دے اور ان کے عقائدات حقہ میں خلل ڈالے اور حالانکہ وہ ہرگز رافضی نہیں بلکہ
وہ ایسے افعال کریں گے جس سے اسلام سے خارج ہو جاویں اور نیز احتمال ہے کہ لفظ رافضی
حدیث طبرانی و ذہبی میں مصحف رافضہ کا ہو یعنی ایک قوم ایسی آویگی جو اپنے کو
عبادت قرار دیگی اور حالانکہ وہ اسلام سے خارج ہے جیسا صوفیہ اہل سنت میں
قولہ اور دارقطنی میں علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی
کہ جلد ایک زمانہ آویگا بعد میرے کہ ایک قوم آوے گی لقب کیا جاوے گا اون کا
رافضی پھر اگر تو پاوے اون کو قتل کر اون کو کہ وہ مشرکین ہیں کہا میں نے یا رسول اللہ

کیا علامت اون میں ہوگی فرمایا زیادتی کرینگے تجھ میں وہ چیز کہ تجھ میں نہ ہوگی اور ہر
 روایت میں یہ اور آیا ہے کہ وہ ظاہر کرینگے محبت ہماری اہل بیت کی اور نہیں ہو
 ایسی اور سیرت اون کی یہ ہو کہ بڑا کہیں گے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ
 عنہا اور ام سلمہ سے ایسی ہی ثابت ہوا قول اس روایت کا بھی جواب وہ ہی ہے
 جو روایت طبرانی اور ذہبی میں مذکور ہوا اور ہم لوگ ہرگز حضرت امیرؓ کے حق میں
 کوئی ایسی چیز زیادہ نہیں کرتے جو حضرت میں نہ ہو اور جو لوگ حضرت میں صفات
 الوہیت از قبیل رزقیت و خالقیت یادہ کرتے ہیں اونکو ہم لوگ بھی بخش اور
 خارج از اسلام جانتے ہیں اور اس حدیث سے لقب رافضہ کی مذمت ہرگز ثابت
 نہیں ہوتی یہ محض لپکی خوش فہمی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ لوگ اس لقب مبارک کو
 عوام فویسی اپنا لقب قرار دینگے اور حاشا کہ جناب رسول خدا ص نے علامت اون
 لوگوں کی جو دین سے نکل جائینگے یہ قرار دی ہو کہ وہ ابو بکر و عمر کو بڑا کہیں گے یہ
 آپ لوگوں کا افترا ہے اور معلوم نہیں کہ آپ لوگوں نے حضرت عثمان کو حضرت
 ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ کیون ذکر فرمایا شاید وجہ اسکی یہ ہو کہ عثمان کو تو اکثر صحابہ
 اختیار بھی مثل ابو ذر و عمار وغیرہ کے بڑا کہتے تھے بلکہ نسبت کفر کی بھی دیتے تھے پھر
 اگر آپ عثمان کو اس حدیث میں داخل کرتے تو کذب اس حدیث کا ہر شخص پر
 بسہولت ظاہر ہو جاتا اور اگر انصاف سے دیکھیے تو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو
 بھی اون لوگوں نے بڑا کہا ہے جسکی خوبی پر آپ لوگ بھی متفق ہیں کیا جناب سیدہؓ بلکہ
 خود جناب امیرؓ کا بڑا کہنا ان دونوں بزرگواروں کو آپ ہی کے کتب سے ثابت
 نہیں ہو سکتا کیا وہ خطبہ جناب سیدہؓ کا جسکو مجلس ابو بکر میں اس معصومہ نے
 پڑھ پایا خطبہ سقیفہ جناب امیرؓ کا حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی بڑائی سے خالی ہے قول
 پس ثابت ہوا کہ مصداق من کفر بعد ذلک کے یہ لوگ ہیں اقول ہم پیشتر

ثابت کر چکے کہ مصداق حقیقی اسکے آپ کے خلفا اور آپ لوگ ہیں ہمہ تو اپنی اس دعویٰ کو
اون اولہ قاہرہ سے ثابت کر دیا ہے کہ جنکا کوئی انکار نہیں کر سکتا اور آپ تو اپنے
اس دعویٰ میں مصداق مثل مشہور اپنے موصوفہ میان مٹھو کے ہیں قولہ اور
بعضے لوگوں نے جناب میرے سے پوچھا کہ ہم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہو کے
کافرون سے لڑے اور غنیمتیں پائیں اور بندہ یونہی کار بند ہوئے ایسے ہی عمر
خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہو کر کافرون سے لڑے اور غنیمتیں پائیں ہمارے ہاتھ آئیں
اور اسی طرح عثمان غنی کے ساتھ ہو کر اتفاق ہوا اور جس دن سے ہم تمہارے
ساتھ ہوئے اور امیر معاویہ سے لڑا اسی کا اتفاق ہوا اسی سے ہم کو غنیمت اور سب سے
بالکل محروم کر دیا وہ یہ کیا ہے جناب میرے نے فرمایا کہ آپ کو اتفاق لڑائی کا کافر ہو
ہوا ہے اور مجھ کو اتفاق لڑائی کا باغیوں سے اور یہ کہ وہ ہمارے بھائی ہیں باقی
ہو گئے ہیں ہم سے نہ کافر ہیں نہ فاسق بسبب حرمت اسلام اور ایمان کے ان کے
غنیمت دینے جائز نہیں ہو سکتے اعتراض کیا کہ ان کو قتل کیون کرتے ہو حالانکہ
اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے من قتل مومناً متعمداً فحرام علیہ
جہنم یعنی جو کوئی مارے گا مومن کو قصد کر کے تو جزا اوسکی جہنم ہے فرمایا اس
مراد تحتیت ایمان مارنا ہی یعنی بسبب ایمان کے قتل کرتے ہوں تو جزا اونکی دوزخ
ہے ہم ان کو بسبب ایمان کے تو نہیں قتل کرتے بسبب بغاوت کے قتل کرتے ہیں
اور یہ قتل کرنا بسبب بغاوت یا قصاص یا قزاقی یا تعزیر وغیرہ میں مسلمان
مومنوں کو ہمیں جائز ہے اور لڑنا درست اقول مصنف نے اس مقام پر عوام
فریبی اور افترا پر دازی میں پورا پورا حوصلہ اپنے دل کا نکال لیا ہے اور ہمیشہ سے
یہی طریقہ ان لوگوں کا رہا کہ واسطے عوام فریبی کے جھوٹی جھوٹی باتیں گرہ گرہ کر
شائع کیا کرتے ہیں یہ مضمون بھی اسی قبیل سے ہے یا تو خود مولف ہی کا طبع زادی

یا اگر کسی دوسرے کا ہے تو بھی مولف کے تصرفات بیجا سے خالی نہیں دیکھو ایک
 دلیل اس قصہ کی جعلی ہونیکی یہ ہے کہ حضرت معاویہ پر جناب میر عمر نے فتح و غلبہ
 کب پایا تھا کہ کوئی یہ ایراد حضرت پر کر سکتا کہ اپنے ہمگو غنیمت اور بنی سے محروم
 رکھا علاوہ اسکے جو لوگ حضرت علیؑ کے ہمراہ ہو کر حضرت معاویہ سے لڑتے تھے
 انھیں نبیؐ تو حضرت عثمان کو قتل کیا تھا اور انکو کافر و بدین جانتے تھے پھر وہ
 عثمان کا نام کیوں لیتے البتہ اکثر لوگ عوام خصلت حضرت ابو بکر و عمر کے فدوی
 تھے اور وہی لوگ پوری طور پر حضرت علیؑ کی اطاعت کرتے تھے اور اکثر
 فتنہ و فساد جو حضرت علیؑ کے لشکر میں برپا ہوتا تھا انھیں لوگوں کی شیطنت سے
 حضرت ابو بکر نے جو پہلا جہاد فرمایا وہ تو انھیں لوگوں سے تھا جو مسلمان تھے
 اور کیسے سچے مسلمان اور وجہ جہاد فرمانے کی یہ ظاہر کی کہ وہ لوگ زکوٰۃ نہیں
 دیتے اس جرم پر ان بیچاروں کے مردوں کو قتل کیا اور عورتوں کو بنی قرار دیکر
 مجاہدون پر تقسیم کر دیا حالانکہ خود حضرت عمرؓ ہی اس جہاد میں حضرت ابو بکرؓ کو
 مصیب نہ جانتے تھے اور جب خود خلیفہ ہوئے تو بقدر امکان ان عورتوں کو
 جو ناحق بنی بنائی گئی تھیں لوگوں سے چھین چھین کر رہا کر دیا اور حاشا کہ
 جناب میر عمر نے ان لوگوں سے جنہوں نے حضرت سے بغاوت کر کے ناحق
 لڑے صفت فسق کو نفی فرمایا ہو یا صفت ایمان کو ان کے لیے ثابت کیا ہو یہی
 افتر ہے جناب میر عمر پر اپنے ہی یہاں کی روایات موضوعہ و محمولہ میں کہیں
 دکھلا دیجئے کہ حضرت نے ان سے فسق کو نفی فرما کر صفت ایمان کو ان کے لیے
 ثابت کیا ہو تعجب ہے کہ ایسا افتر اصرار کرتے ہوئے آپ کو کچھ شرم نہیں معلوم ہوتی
 خوف خدا کے ساتھ لوگوں سے حیا بھی جاتی رہی وہ لوگ تو بجز سلام ظاہری
 کے سلام حقیقی سے بھی بھرہ نہ رکھتے تھے دیکھو حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا وہ

جسکو جنگ صفین میں ضمن میں چند شعار کے پڑا سخن ضرر بناھو علی تنزیلہ
 والیوہ رضی بھو علی تاویلہ یعنی ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے انھیں
 لوگوں پر ہمراہ رسول خدام کے ہو کر بنا بر تنزیل قرآن کی تلواریں ماری تھیں یعنی
 اوس حالت میں کہ جب یہ لوگ موافق تنزیل قرآن کے کافر اور وجہ القتل
 تھے اور آج ہم ہمراہی وصی رسول خدا انہیں لوگوں پر اپنی تلواریں مار
 تاویل قرآن پر یعنی اوس حالت میں کہ جب وہ حسب ویل قرآن کافر اور
 واجب القتل ہیں اس سے آپ لوگوں کی بیدینی ظاہر ہو کہ اون دینداروں کو
 جنہوں نے حضرت ابو بکر کو زکوۃ ندی کافر اور مرتد بتاتے ہیں اور اون دینداروں کو
 جنہوں نے نفس رسول سے بغاوت کر کے قتل کیا مومن اور وجہ القتل
 ٹھراتے ہیں جناب میر عیوب مدینہ علم بنی اور محرم احکام الہی تھے جیسا کہ اپنے
 حکم خدا و رسول تاویل قرآن پر حضرت عائشہ و طلحہ و زبیر و حضرت معاویہ اور
 حضرات خوارج سے جہاد فرمایا ویسا ہی جو حکم خدا کا باغیوں کے باب میں تھا
 اوسکو بھی بجالائے اگرچہ اپنے بہت بڑی جانفشانی کر کے چاہا کہ اون بیدینیوں کی
 بیدینیوں کی اصلاح فرمائی مگر کب ہو سکتا ہوں یصلح العطا سرا ما فسد
 اللہ ہی کیون حضرت موافق آپ کے خیال کے جناب میر عیوب نے تو اون لوگوں کے
 قتال کرنے کا یہ عذر فرمایا کہ ہم حیثیت ایمان سے قتل نہیں کرتے یعنی اس نے
 ہم اونکو قتل نہیں کرتے کہ وہ مومن ہیں بلکہ اس نظر سے قتل کرتے ہیں کہ اونھوں
 خلیفہ برحق پر بغاوت کی اب آپ تو حضرت عائشہ اور طلحہ و زبیر اور حضرت
 معاویہ کی طرف سے کوئی عذر معقول قتال جناب میر عیوب میں اور اون مومنین کے
 قتل کرنے میں جو جمل وصفین میں ہمراہ رکاب سعادت انساب جناب ولایت
 تاب درجہ شہادت پر فائز ہوئے بیان فرمائے تاکہ اونکو استحقاق خلوہ جہنم سے

بچائے کیا آپ کوئی عذریان کر سکتے ہیں ہرگز نہیں بجز اسکے کہ بوجہ بے فہمی یا بچپائی
 اور بے دینی کے یہ کہیے کہ جہاد کیا اور جہاد میں خطا کی اور توبہ کر لیا کوئی
 عاقل و نیکو اس کے اس عذر کو قبول کر سکتا ہو اور اس جہاد سے تو اجتناب و شیطا کا
 حضرت آدم کو سجدہ نہ کرنے میں کہیں بہتر تھا جس جہاد کا نہ کوئی مددگار ہو نہ کوئی
 ماحذ بلکہ اس کے خلاف پرادلہ قاطعہ اور براہین ساطعہ موجود ہوں بلکہ ضرورت
 دین قائم ہوا و سلو کوئی دیندار مقام عذر میں قبول کر سکتا ہو پھر اس
 اجتہاد میں خطا بھی کیسی کہ کبھی زائل ہو نہ ہوئی ایسے ہی خطا کے بارے میں کیا خوب
 کہا گیا ہے ایک خطا دو خطا آخر مادہ و غلطی اور ایسا ہی توبہ کرنے کا بھی حال ہے
 توبہ کے معنی کیا ہیں سچی ندامت کا حاصل ہونا ساتھ ہی غم کے سپر آمادہ ہونا کہ
 پھر کبھی وہ معصیت نہ کریں گے اور تدارک کرنا مافات کا اس طریق سے جسکو
 شارع نے مقرر فرمایا ہے پھر کیا تم ثابت کر سکتے ہو کہ تمام عمر میں اون بیدنیو کو
 کبھی جھوٹی ندامت بھی ہوئی ہے ہرگز نہیں اپنے ہی یہاں کی روایتوں سے
 اس طور پر جو حق ثابت کرے کہ یہ کبھی ثابت نہیں کر سکتے کیا حضرت عائشہ کی
 عداوت حضرت علیؓ اور اونکی اولاد سے جب تک زندہ رہیں کبھی کم ہوئے
 کیا حضرت معویہ کی عداوت جناب امیرؓ سے بعد انتقال اس جناب کے بھی
 کبھی کم ہوئے کیا طلحہ و زبیر کو اگر حقیقت میں نادم ہو کر توبہ کرتے ممکن تھا
 کہ لشکر جناب امیرؓ میں جو سو بچاس قدم پر تھا چلے آکر حضرت کی نصرت کرتے
 اسی کو توبہ کہتے ہیں توبہ استغفر اللہ آپ لوگوں کی بے فہمی یا بیدینی و بچپائی
 بھی قابل تماشا ہے قولہ خارجیوں کی یہ بات سمجھ میں نہ آئی اور رافضیو کی طرح
 دین سے پٹ گئے اور خلیفہ رابع سے پھر گئے یہ لوگ سب من عہدی
 بعد ذلک فاولئک ہوا الفاسقون میں داخل ہیں اقول ہی بتلا

ان خوارج میں جو سبب واقعہ تحکیم کے جناب میرے سرے منحرف ہو گئے اور حضرت عائشہ و طلحہ و زبیر و معاویہ میں کیا فرق ہو انکو بھی کیوں مجتہد خاطی قرار دیتے اور انکا اجتہاد تو حضرت عائشہ و طلحہ و زبیر و معاویہ کے اجتہاد سے کہیں بہتر ہو اگر حضرت عائشہ و طلحہ و زبیر خلیفہ رابع کی مخالفت کا دروازہ نہ کھولتے تو نہ حضرت معاویہ کو جرات مخالفت خلیفہ رابع کی ہوتی نہ خوارج کو اگرچہ سب سے سب مصداق ومن کفر بعد ذلک کے ہیں لاکن فرد کامل وہی لوگ ہیں جو سب ہوئے شیعہ ہرگز اس کے مصداق نہیں ہو سکتے آپ کے کہنے سے کیا ہو سکتا ہے جس نے خیال خویش خطے دارد قولہ اور شیعہ جناب میرے کو خلافت خلفائے ثلاثہ سے بھرا ہوا بتلاتے ہیں وعید من کفر کا جناب میرے پر لازم کرتے ہیں کہ جناب امیر ہمیشہ اسے بغض رکھتے تھے اور تقیہ میں زندگانی گذراتے تھے اول کفر ان نعمت خلافت کے کرنے والوں میں اور خلفائے ثلاثہ کے نہ ماننے والوں میں اور اس دولت عطا سے محروم ہونے والوں میں اور ناشکری کرنے والوں میں جس ناشکری پر تفریع اللہ تعالیٰ نے فاولئک هو الفاسقون کر رکھا ہے پیرایہ میں دوستی کی لاکھ دشمنوں سے زیادہ کام کرتے ہیں ایسا زیادہ دشمن کوئی جناب میرے کا نہیں ہو کہ ان کے دین کے بھی دشمن ہیں اور دنیا کے بھی کہ عاجز و مغلوب ہمیشہ انکو دنیا میں بناتے ہیں اور ارون دینداروں میں جو لوگ تابع قرآن و حدیث و صحابہ رسول اللہ اور دین اسلام کے جاری کر نیوالے اور کفر کو جہان سے دور کرنے والے اور اصل اہل اسلام عبارت اہل دین سے ہی ہو اور فتوحات اسلامیہ عبارت فتوحات صحابہ سے ہے جو انکو کافروں پر اپنے کو بتلاتے ہیں اقول آپ کے اس عبارت سے اسر شقاہت و ضلالت کا اثر تو

کے بڑے کبریوں دھینے جدا ہوں پر بہت اچھا ہوا ہو گا مگر عقلا و دیندار تو آپ کو
اس بیان ہدیان نشان سے کیا کہوں کیا کہیں گے آپ کے خلفاء البتہ جناب میرے
کی مخالفت کر کے وعید من کفر میں داخل ہوئے اور بسبب بغض و عداوت
اوس جناب کے مستحق اوس عذاب کے ہوئے جس کو خدا نے منافقین کے لیے مقرر فرمایا
اور انھیں نے بعد پچاننے کے کفران نعمت خدا کا کیا اور بسبب اوس کے تو آپ
آخرت کے دولت سے محروم رہے اور وہی تو ناشکری کر کے حق سے منحرف
ہو کر مصداق فاولئک ہوا الفاسقون کے ہو گئے اور درحقیقت یہی
لوگ تو خلفاء کے دوست نادان ہیں کہ ان کی دوستی کے پیرایہ میں ان کے ساتھ دشمنانہ برتاؤ
کرتے ہیں کہ ان کا مقابلہ نفس سول زورج بنول سیف اللہ السلول کے ساتھ کر کے
شیعوں کو غیظ میں لا کر کیا کہوں کیا کچھ کھلواتے ہیں ہمیشہ دوستان خدا مقرر
بارگاہ کبریا انواع و اقسام کے مصائب و بلا میں مبتلا رہ کر مغلوب و مقہور رہے
اور دشمنان خدا ان پر غالب ہے پھر کیا اس سے نقصت اور مذلت
دوستان خدا کی ہو سکتی ہے ہم تو موافق نصوص قرآنی اور روایات نبوی جو
متفق علیہ فریقین ہیں صحابہ کے دو حصہ کرتے ہیں ایک مومنین مخلصین جو
بعد رسول خدام کے بھی ان کے اہل بیت کے ہمراہ رہے اور دوسرے منافقین
اور ہر ایک کی تشخیص نصفانہ ان کی اہل افعال و اقوال و حرکات و سکنات
سے کرتے ہیں جن کو فریقین نے نقل کیا ہے آپ لوگ البتہ آیات قرآنی اور روایات
حضرت محبوب سبحانی کے تکیب کر کے کل صحابہ کو اچھا سمجھتے ہیں بلکہ اگر انصاف سے
دیکھا جائے تو ان صحابہ کا بھولے سے بھی کبھی ذکر نہیں کرتے جن کی خوبی پر
تمام اہل اسلام متفق ہیں ہم لوگ ان صحابہ کو جو تابع قرآن و حدیث حضرت
رسول م تھے جو لوگ حسب وصیت جناب رسول خدا ان کے اہل بیت کی کشتی

نجات پر سوار ہوئے دل و جان سے دوست رکھتے ہیں اور انکو اچھا سمجھتے ہیں اور
 انکی محبت کو عین ایمان جانتے ہیں اور انکے دشمنوں سے عداوت رکھتے ہیں اور جن لوگوں نے
 انکو ستایا اور انکو اذیتیں دیں اور نہشت کرتے ہیں البتہ آپ لوگ جن صحابہ کے دوستی کا دم
 بھرتے ہیں ان سے ہم بیزار ہیں اور ہرگز وہ دین اسلام کے باری کریم والے تھے اور نہ صل
 اسلام ان سے عبارت ہو وہ ہی تو اسلام کی ترقی کے روکنے والے تھے اگر انھوں نے حسب
 وصیت جناب رسول خدا انکے خلیفہ برحق کی اطاعت کی ہوتے تو آج پھر دین اسلام کے
 کسی اور دین کا نام بھی دنیا میں نہ ہوتا اور فتوحات جو صحابہ کے زمانہ میں ہوئیں ہرگز اوی
 حقیقت پر دلالت نہیں کرتیں خلفای بنی امیہ و بنی عباس جو فسق و فجور میں یکتا و بکار
 تھے انکے زمانہ میں بھی فتوحات بکثرت ہوئیں پھر کیا اس سے انکی حقیقت ثابت ہو سکتی ہے
 ترقی اسلام عبارت پابندی احکام سے ہے دیکھو خلفائے ثلاثہ خصوصاً حضرت عثمان اور حضرت
 معاویہ کے زمانہ میں پابندی احکام شرعیہ کی کیا حالت تھی اور پیشتر بیان ہوا کہ تقیہ کے
 وہ معنی نہیں جسکو اپنے عوام کے ذہن نشین کر دیا ہے جسکے سبب آپ لوگوں کو عوام ذہن
 کا اچھا موقع ملتا ہے حضرت امیر نے کبھی اپنا مذہب خلفائے نہیں چھپا اور نہ کبھی انکے
 خوف سے حکم الہی میں تغیر و تبدل فرمایا البتہ اس خوف سے کہ اصل اسلام کا نام باقی رہے
 صبر و سکوت فرمایا اور ہم لوگ جو یہ حالت جناب امیر کی بیان کرتے ہیں تو صرف اپنے ہی یہانی
 روایات سے نہیں بلکہ آپکے یہانی روایات سے بھی حضرت امیر کی مغلوبیت اور مظلومت
 کو ثابت کرتے ہیں اور اس سے نہ حضرت کے دین کا ضرر ہوا نہ دنیا کا یہ محض انکی خوش فہمی
 جو ایسا تصور کرتے ہیں قولہ اور وہ مذہب خاصہ کسی قرآن و حدیث اور قول صحابہ
 رسول اللہ سے ماخوذ نہیں ہے خاص نکلا ہوا اور کاتب لاتے ہیں ایسا دین جو خلاف
 قرآن کلام الہی اور حدیث رسالت پناہی اور اجماع صحابہ اور تابعین کے ہو گا کسی
 راوی سلیم کو باور نہ کرے گی اقول ہم پیشتر بیان کر چکے کہ مراد مذہب خاصہ ہی کیا ہے اور نہ

خاصہ ہی تو درحقیقت کلام الہی اور حدیث رسالت پناہی سے ماخوذ ہی مذہب خاصہ عبارت اون احکام واقعہ سے ہے جنکو جناب سولخدا نے بامر خدا جناب امیر کو تعلیم فرمایا دیکھو تمہاری یہاں بھی ہے کہ رسول خدا نے حضرت علی کو ہزار باب علم کے تعلیم فرمایا اور ہر باب سے ہزار باب علم کے حضرت علی پر کشادہ ہوئے بعد رسول خدا کے بجز جناب امیر کے دوسرا کون تھا جو تمام احکام واقعہ سے واقف ہو دیکھو حبیب کے خلفا بھی کسی مشکل میں گرفتار ہوتے تھے تو جناب امیر ہی سے تو حکم واقعی دریافت کیا کرتے تھے البتہ ہم لوگ قول صحابہ واجماع صحابہ وتابعین کو مقابل میں قول خدا و رسول کے جسکے جاننے والے خاص جناب امیر اور ائمہ معصومین تھے ہرگز قبول نہیں کرتے اور ہم کیا کوئی عقل سلیم قبول نہ کریں گی آپ لوگوں نے البتہ قول خدا و رسول کو چھوڑ کر ایسے صحابہ کے قول واجماع کو معتبر جانتے ہیں جنکو احکام واقعہ سے واقفیت نہ تھی بے سمجھے بوجھے اپنی رائے سے جو جانتے تھے کہہ دیا کرتے تھے اور جس طرف اونکا نفس خبیث مائل ہوتا تھا اوپر اجماع و اتفاق کر بیٹھتے تھے ایسا قول واجماع صحابہ اپہی لوگوں کو مبارک اور تابعین کس شمار میں ہیں جنکے قول کو ہم خدا و رسول کے قول پر مقدم کرینا قولہ اور سب بارہ اماموں کو بھی یہی نسبت کرتے ہیں جو جناب امیر کو مذکور ہوئے کہ وہ اپہی ہمیشہ تقیہ میں رہے اور اپنے دین کو چھپائے رہے اقول ماشاء اللہ یہی فہم و اعتقاد پر اپنے بیڑا ہدایت کا اوٹھایا ہے ابھی تک آپکو اتنا بھی معلوم نہیں کہ جناب امیر بھی بارہ اماموں میں شامل ہیں اور تقیہ سے جو مراد ہے اسکو ہم بیان کر چکے جس طور پر ہمارے ائمہ معصومین تقیہ فرمایا کرتے تھے وہ ہرگز مذہوم نہیں ہمیشہ عقلاً اوسی طریقہ کو پابند رہتے ہیں اور آپ لوگ بھی اگر کہیں پھنس جائیں تو ضرور اوسی کی پابندی فرمائیگا قولہ اور غرض اونکی یہ ہے کہ صحابہ پر تہمت غصب خلافت والتباس دنیا اور عداوہ اولاد رسول اور ارتداد کی قایم کر کے دین خدا اور رسالت رسول اللہ کے نیچے کنی

کیجئے اقول تہمت تو جب ہو کہ جب ہلوگ تبعیت نفس مار رہے کسی دلیل کے کہتے
 ہوں جو ہمارے اسی رسالہ کو بنظر انصاف دیکھے گا وہ ضرور باور کر لے گا کہ آپ کے
 خلفائے ضرور غصب خلافت کیا اور عداوت کی اولاد رسول اللہ ص سے اور دین سے
 مرتد ہو کر دین خدا اور رسالت رسول اللہ ص کے بیچ کئی کی اگر خیرانے اپنے دین حق کے
 باقی رکھنے کا وعدہ نہ کیا ہوتا تو اب تک اس کا اثر بھی باقی نہ رہتا قولہ کس سبب جو
 قرآن نازل ہوا ہر اول زبان صحابہ پر تھا اقول معلوم نہیں وہ کون قرآن تھا
 جو وقت نزول کے زبان صحابہ پر تھا قولہ بعد کو جو اجماع ہوا ہر زبان صحابہ سے
 نقل کر کے ہوا ہر اقول ویسا اجماع جو آپ کے منافقین صحابہ کے زبان سے نقل ہوا
 وہ آپ ہی کو مبارک جس اجماع میں معصوم نہ ہو سر اسر ضلالت ہر قولہ قرآن کا اعتبار
 نہ رہے گا اقول اگر قرآن کی نقل کرنے والے صرف منافقین صحابہ ہی ہوتے تو
 البتہ اعتبار نہ رہتا قولہ اور حدیث جو نقل ہوئی وہ بھی زبان صحابہ سے نقل ہوئی
 تو حدیث کا اعتبار نہ رہے گا اقول وہ حدیثیں جنکو کذابین و فضاہلین صحابہ
 نے نقل کیا ہوں وہ تبھی لوگوں کو مبارک وہی جعلی حدیثیں تو آپ لوگوں کے سدر راہ
 ہو کر آپ لوگوں کو راہ نجات پر آنے نہیں دیتیں قولہ اور قرآن و حدیث بھی اصل
 اصول اسلام کے ہیں ان دونوں کا استیصال کیجئے آگے دور خلافت خلفائے
 کہ تمام دین شکن و مضبوط ہوا اور تمام فتوحات کفر و عجم سے انکو میسر ہوئیں اور گروہ
 اسلام عبارت اوٹھیں سے ہر اوسکو کہہ دیا کہ یہ گروہ دنیا دار تھی واسطے اہل اسلام کے
 بہشت اور سزا کا فردن کی دوزخ مرتب ہو گئے ان گروہ اسلام کو اہل اسلام نقرار
 دیا اور دنیا دار بتانا ایسا ہی جیسے آفتاب پر خاک اور آوی کہ آفتاب چھٹ کر
 آفتاب تو نہیں چھپنے کا وہ جتنی دہول ہوگی تمہارے اوپر ہی آویگی فلک کا تھوکا
 خلق میں آوے گا معلوم ہوا کہ وہ دشمن ہیں اہل اسلام کے اور کھلے دشمن ہیں اقول

پیغمبر اپنی امت میں دو چیزیں چھوڑ گئے ایک کتاب خدا اور دوسرے اہل بیت کو اور
 فرما گئے کہ جیسا کہ تم ان دونوں کے ساتھ تسک کرو گے گمراہ نہ ہو گے اور ان دونوں میں
 کبھی جدائی نہ ہوگی ظاہر ہے کہ قرآن میں کل احکام مفصل بیان نہیں ہوئے اور جس قدر
 بیان بھی ہوئے ہیں ان کے سمجھنے کی ہر شخص میں قابلیت نہیں جب حضرت ابو بکر ہی لفظ
 کلالہ تک کے معنی نہ سمجھ سکے تو حضرت عمر اور عثمان کا کیا ذکر جو ان سے مرتبہ علم و فہم
 میں کہیں کمتر تھے العرض سب وجہ سے پیغمبر فرما گئے کہ میں تم لوگوں کی ہدایت کے واسطے
 ان دونوں چیزوں کو چھوڑے جاتا ہوں مقصود حضرت کا یہ تھا کہ اگرچہ مفاد و کلا
 راطب و کلا یا بس کافی کتاب میں قرآن میں تمام احکام واقعہ میں مگر ان کا
 قرآن سے استنباط کرنا ہر شخص کا کام نہیں اسلئے تم کو چاہیے کہ میرے اہل بیت کی طرف
 رجوع کر کے انہیں سے احکام واقعہ دریافت کیا کرو اور ان کو اپنا راہ نما اور مشوا
 قرار دو چنانچہ اسی نظر سے جناب سو بخدا مرتے دم جناب میرے کو ہزار باب علم کے تعلیم
 فرما گئے اور ہر باب سے ہزار باب اور جناب میرے پر کشادہ ہوئے مگر منافقین صحابہ نے
 چاہا کہ دین خدا کو اس طور پر پامال کرنا چاہیے کہ لوگوں کو اہل بیت پیغمبر سے مخرف
 کر دین اسلئے کہ اگر لوگ ان کو اپنا پیشوا سمجھا کریں گے اور اپنے کل امور کو وابستہ ان کی
 فرمائش کا کر دین گے تو پھر موقع نیل حظوظ نفسانی کا ہاتھ سے جاتا رہیگا اور ہم اور
 ہماری اولاد قیامت تک ذلت و خواری سے بسر کریں گے ہمیشہ امور سلطنت
 اہل بیت ہی کے ہاتھ میں رہیں گے اور وہ بوجہ پابندی قانونِ خدای کو حق سے
 سرمو تجاوز نہ کریں گے اس صورت میں عمر بھر کی زحمتیں ہماری ہدر ہو جائیں گی
 اور ہمارے کل خیالات پاؤں ہو اور اس باب میں کوئی تدبیر اس سے بہتر نہیں کہ
 لوگوں کے ذہن نشین کر دینا چاہیے کہ قرآن تو تمہاری زبان ہی اور خود خدا فرماتا
 ہے کہ ہر تر و خشک اس میں موجود ہے پیغمبر نے مقتضائے بشریت اپنے اہل بیت کے

اطاعت تمپر واجب کر دی ہو اور مقصود اونکا یہ ہو کہ تمام عمر ہم سب انھیں کے خاندان کے
 چیلے بنے رہیں چنانچہ انھیں خیالات سے حضرت عمرؓ نے پیغمبر خدام کو مرض وفات میں وصیت
 نامہ ہدایت ختامہ کے لکھنے سے باز رکھا اور کہہ دیا کہ یہ شخص بیہودہ کہتا ہے حسینؑ
 کتاب اللہ ہمارے پاس کتاب خدا موجود ہے وہی کافی ہو پس اس حیلہ سے امت بنی کو
 اونکے اہل بیت سے منحرف کر دیا اور جہانت تک ممکن ہو سکا اونکے استیصال میں کوئی
 دقیقہ اونٹھانہ رکھا یہ تو ممکن نہوا کہ بہ مجر دو فوات جناب رسول خداؐ کو نیست و نابود کر دین
 بلکہ ایسا یہ طریقہ برتاؤ گا اونکے ساتھ رکھا جس سے وقت اونکی لوگوں کی نظروں سے
 جاتی رہے امام حسنؑ اور امام حسینؑ کی یہ نوبت پہونچی کہ امام حسنؑ کو حضرت معاویہؓ
 طلب فرماوین اور جب اوین تو حضرت خلافت ماب سریر سلطنت پر پاؤں پھیلاے
 لیٹے رہیں اور امام حسنؑ پانسی آکر بیٹھ جائیں اور سپر بھی اکتفا نہ ہو بلکہ اون کے والد
 بزرگوار کے حق میں کلمات سخت و ناپاک کھلو کے اونکا دل دکھائیں حضرت امام حسنؑ
 کا جنازہ روضہ رسول خدام میں جانے سے روک دیا جاوے اور اوپر تیر بار ان
 کیے جاوین ایک مرتبہ حضرت معاویہؓ مدینہ میں اس غرض سے تشریف لائے کہ حضرت
 یزید کی خلافت پر اہل مدینہ سے بیعت لین امام حسینؑ فرزند رسولؐ اونکی پیشوائی کو
 باہر تشریف لیجاوین عوض میں تعظیم و احترام کے کلمات سخت اونکو سنائیں جب
 مدینہ میں وارد ہو چکی تو امام حسینؑ اونکے درد دولت پر جائیں اور اذن حضورؐ
 چاہیں اور حضرت معاویہؓ اذن نہ دین آخر بوجہ خوف کے حضرت امام حسینؑ
 مکہ تشریف لے گئے نفاس زمانہ غدار اہل بیت رسول خدام کی یہ حالت ہو جاو
 جسکے تصور سے آنکھوں میں آنسو بھر آتے ہیں آخر اسے حکمت عملی سے البیت نبویؐ کو
 اس درجہ ذلیل و خوار کر دیا کہ فرزند رسولؐ کس ذلت و خواری سے قتل ہو گیا
 باوجود ان بیدینیوں کے آپ لوگ اون منافقین صحابہ کی محبت میں ایسے شرار

و مد ہوش ہو گئے ہن کہ نہ خدا کا خوف نہ پیغمبر کا لحاظ نہ مومنین سے شرم ہمیشہ نہ کرنے
مضمون تراش تراش کے اونکی بیدینیوں کی اصلاح میں کیسی کیسی جانفشانیان
فرماتے ہن تف اوس سلام پر جو عبارت ایسے بیدینیوں سے ہوا اور اگر یہ لوگ دنیا
دار نہ تھے تو پھر دنیا دار کا دنیا میں وجود ہی نہیں آپ لوگ البتہ اون بیدینیوں کی
بیدینیوں کو جو آفتاب نصف النہار سے روشن تر ہن چاہتے ہن کہ اپنی اصلاح کی
خاک ڈال کر چھپائیں مگر وہ کب چھپ سکتے ہن آخر وہ خاک مذلت لوٹ کر آپ ہی
لوگوں کے چہرہ پر پڑتی ہے اور آپ کی ان افترا پر دازیوں سے ہر عاقل کو معلوم
ہو جاوے گا کہ آپ اور آپ کے ہم خیال دشمن ہن اسلام و اہل سلام کے قولہ غضیکہ اہل
اسلام کے اجماع کو یوں باطل کرتے ہن **اقول** اوس اجماع کو جس میں ہوا و اراذل
اور بیدینیوں کے کوئی اور نہ ہو ہر عاقل دیندار باطل سمجھے گا **قولہ** لے اللہ العلی البالغہ
اور واسطے اللہ کے حجت پوری ہے **اقول** امنا و صدقنا البتہ خدا کی حجت تمام
قولہ وہ پوری حجت ایک تو قرآن ہے **اقول** قرآن کا حجت ہونا مسلم مگر تمنا اوس کے
الفاظ تو حجت نہیں جب تک اونکے معانی پر اطلاع نہ ہو اور معنوں کا جاننا بدون تو
اون لوگوں کے جنکے گھر میں قرآن نازل ہوا غیر ممکن و ما یعلمون تاویلہ الا اللہ
والراستخون فی العلم فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون **قولہ** دوسری
حدیث رسول اللہ **اقول** ہم بھی حدیث رسول خدام کو حجت جانتے ہن بشرطیکہ
وہ حدیث رسول خدام سے صادر بھی ہوئی ہو نہ اوسکو کہ جسے جھوٹوں نے رسول خدام
کی طرف نسبت دیدی ہو **قولہ** تیسرے اجماع امت **اقول** وہ اجماع امت جسمین
رئیس امت اور اختیار صحابہ شریک نہ ہوں ہرگز حجت نہیں سراسر ضلالت ہے
قولہ ان یمینوں کو اپنے اوپر سے یوں دفع کیا **اقول** یوں کا مشارا الیہ معلوم نہیں
ہوا اور حقیقت حال کو ہم بیان کر چکے **قولہ** آگے دور امت رہا اور اون کے ذمہ

شہادت تقیہ کی رکھ کر اقوال اونکے کو بالکل بے اعتبار کر دیا ہوا قول ہمارا **معتصومین**
 کا ظالمون کے خوف سے تقیہ کرنا آپ کے یہاں سے بھی ثابت ہو مگر نہ اوس طریق سے کہ جس سے اونکے
 اقوال بے اعتبار ہو جاوین جیسا کہ ہر منصف خیر یہ ظاہر ہوا آپ کے یہاں کی روایتیں **الغنیۃ**
 از سبک رواات اونکے کذاب و وضع تھے درجہ اعتبار سے ساقط ہیں **قولہ** کہ یہ
 ظاہر میں بالکل مذہب عامہ کے دین پر رہتے تھے اور باطن میں بالکل مخالف تھے
 جو کام منافقوں کا ہوتا ہو وہ اونکے ذمہ ثابت کرتے ہیں **قول** حاشا کہ ہمارا **معتصومین**
 معصومین کا یہ طریقہ رہا ہوا اور نہ کوئی شیعہ اسکا قائل ہو یہ محض آپ کا افتراء ہے اور صفت
 نفاق مختص آپ ہی کے **معتصومین** سے تھے **قولہ** جو قول ظاہر میں اونکے ہوئے وہ تقیہ تھے
اقول کوئی شیعہ اسکا قائل نہیں کہ کل یا اکثر اقوال **معتصومین** کی حالت تقیہ
 میں صادر ہوئی **قولہ** پس حجت الہی جو امامت سے متعلق تھی اوسکو یوں باطل کیا
اقول یہ آپ کی خوش فہمی ہو ورنہ بعض مقام میں **معتصومین** کے تقیہ کرنے سے کوئی
 ضرر نہیں اکثر انبیاء نے بلکہ خود ہمارے پیغمبر نے بھی بعض مقاموں پر تقیہ فرمایا ہوا **قولہ**
 اور اگر کہہ گئے کہ قول **معتصومین** کا سبب نہ ہو تو اپنے دین کو کھو بیٹھیں گے اور تقیہ کی
 جڑ و بنیاد سب دکھڑے جا رہی **اقول** یہ بھی آپ کی خوش فہمی ہے **الغنیۃ** **معتصومین** کے
 کل وہ اقوال حجت ہیں جو مقام میں تعلیم کے بیان فرماوین اس سے کوئی عذر نہیں
 لازم آتا **قولہ** اور تسلیم علی مرتضیٰ خلافت خلفائے ثلاثہ کی بالکل ثابت ہو جاوے گی
 مذہب شیعوں کا بالکل رد ہو جاوے گا **اقول** یہ تو جب آپ کہہ سکتے تھے کہ اگر حضرت علی علیہ السلام
 نے کیس وقت یا کسی حالت میں آپ کے خلفائے ثلاثہ کے خلافت کے برحق ہونیکا اقرار فرمایا ہو
 حضرت نے تو مقام متعدد میں نہایت وضوح کے ساتھ اونکے خلافت کے بطلان کو
 ظاہر کر کے حجت کو تمام فرمادی اور شیعوں کا مذہب توجیب دہو سکتا ہے کہ جناب سو خدا
 بنوت بھی رد کر دیا ہوئے **قولہ** وما علینا الا البلاغ **اقول** وما علینا الا البلاغ

اعلان

واضح ہو کہ اس کتاب کی چھاپنے کی اجازت
جناب مستطاب قبلہ و کبیر مولوی سید کلب عسکری صاحب
نے راقم کو عنایت فرمائی ہے لہذا خدمت میں اہل مطابع
و تاجران کتب کے عرض رسا ہوں کہ کوئی صاحب
بدون اجازت ہرگز قصد طبع کا نہ فرماوین بجائے

نفع کے نقصان نہ اوٹھائیں

راقم کمترین خیر خواہ مومنین عابد رضوی

در مکتبہ مولانا محمد رفیع الدین صاحب
۱۱۰۵۷

الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَدَّ اللَّهُ ضَلٰٓئِلًا لِّهٖمْ

خدا کا حکم نہ ماننے والے
ابرار کے لئے جو خدا اور رسول کے احکام پر چلتے ہیں اور لوگوں کو چلانے والے
حلت متہ

من تصنیف جناب مولانا مولوی سید محمد حسن صاحب

مشہدی بخاری

حسب الحکم جناب مصنف رسالہ و مالک مطبع گارا ابراہیم

۱۳۱۰ ہجری

۶۱۸۹۲

گلدان امیر مالیک کوئلہ میں پرستار احیاء

الحمد لله

الحمد لله الذي خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق
 الجن من هارج من النار وحب السموات المأكول والمشيروب والمنكوح
 صار في طبائعهم قارفعلى اختلاف الآثار كانوا منهم الابرار ومنهم
 الفجار والصلوة على رسوله المختار الذي هدينا على صراط الاحرار
 والذي هو من فرض الله طاعته وطاعته الى الذين هم الائمة
 الاطهار على كل مسلم وكفار والذين سواهم في الاستطاعته من
 البرية بغزوة ورسوله البشار كما قال اطيعوا الله ورسوله واولى
 الامر منكم واستجب على ولايتهم خلود المؤمنين في خبات
 فيما انهار واثمار واجعلها للمواليين برات النجات عن النار صلوة
 الله عليهم الى يوم القرار الف الف مرة في كل ليل ونهار *

اما بعد بندہ خاظمی ابن سعید شمس الدین علی الشافعی رحمہ اللہ جس نے المشہدی شہنشاہی بخاری عرض کرتا
ہے خدمت میں ساکا اہل ملک ہدایت و یقین و پیروان سنت جناب سید المرسلین صلوہ اللہ علیہ
والہ الطاہرین کے کہ درین وقت اکثر صاحبان دربارہ حقیقت متعہ بہت سے سوال کرتے ہیں
اور جواز و عدم جواز اس کے میں استفسار کرتے ہیں بوجہ اوست تقریر و حدیم انصر صحتی بانی
تقریر سے اُس وقت سائل کو مطمئن کرنا متعہ رہتا ہے لہذا مناسب متصور ہوا کہ اس باب
میں بالاستیعاب ایک سالہ تالیف کیا جاوے کہ حاوی بعض احکامات اداہ ضروریہ کا ہو
اور موثق کیا جاوے ساتھ دلائل عقلی و نقلی کے تاکہ اہل حکام کو معلوم ہو کہ ایک سالہ ضروری
کو کس طرح ناجائز کیا ہے اور کون جوہر سے اس حکم کو توڑا ہے افسوس طبع نفسانی ایسی ہے کہ جس
سے حلال و حرام میں بھی تمیز نہیں رہتی اور یہ امر بھی نہیں کہ ایک شخص کی طبع نفسانی پر غور
کیا جاوے بلکہ انکم بند کر کے جمہور بھی اُسکی تابع فقیر ہو جاتے ہیں اس رسالہ کو جو صاحب
ملاحظہ کریں گے معلوم ہو جائیگا کہ متعہ جائز ہے یا ناجائز لہذا مرتب کیا گیا ہے اس رسالہ کو روایات
پر باب اول اثبات متعہ میں باب دوم احکام و آداب متعہ میں آٹھ کتبہ شرح فی البیان
ولستعین من اللہ المستعان۔ **باب اول** قال اللہ تعالیٰ در سورہ نساء
جز خماں کوع اول فیما استمتعتم به منھن فاذھن اجورھن فسر فیہ یعنی جس
کسی نے بر خورداری پائی ساتھ اُنکے عورتوں سے جو منکوحہ ہر پس دو تم اُن کو مہراں کی درجہ
مفروض ہے **بیان** فاحرف عطف کا اور ماؤ مولہ ہے استمتعتم صیغہ ماضی معلوم باب استفعال
سے ہے جو افادہ معنی ابتدا لگا کرتا ہے موجب خاصیت اپنی کے فریضہ حال واقع ہوا ہے اجور کا
مراد اس سے یہ ہے کہ اجورہ واجب ہوتا ہے ادا اُس کا استمتاع پر تمام اُس کا بخلاف نخل عائی
کے کہ تمام اجورہ مجر و نخل پر واجب نہیں ہوتا ہے الا بعد موافقت کے پس مخصوص ہو تا و رد
اس آیت کا در باب متعہ متبادر ہے سوا اس کے اور کوئی امر مستفاد نہیں بلکہ علماء متافا سہر
اہل سنت بھی درود آیت کی مستحکم تامل میں چنانچہ مخشری نے تفسیر کشاف میں اور صاحب
مدارک نے تفسیر مدارک میں لکھا ہے کہ یہ آیت متبادر ہے انا ہوا ہے اور زنا ہی نے تفسیر
زامی میں لکھا ہے کہ مذکر اجور گفت و بہر و صدق گفت و بیان سنت کہ مراد متوہ است اور

تفسیر و منشور میں سیوطی نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ فمما استمتعتم به منهن یعنی نکاح منہ
 اور قول مخالفین منسوخیت آیہ متع میں مقبول نہیں بلکہ منسوخ ہے بچند وجہ اول یہ قول بعض
 متعصبین کا خلاف عقیدہ علمائے فحول و مقدر میں اہل سنت قائل تفسیر نہیں ہیں چنانچہ
 فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ نزلت ایتہ المتعہ
 فی کتاب اللہ ولہ یُنزل بعد ہا ایتہ متنسخہا و دیم جس آیہ کو ناسخ اس کی قرار
 دیتے ہیں یہی آیہ ۱۱ علی اذوا جھم و ما ملکت ایمانہم مدنی ہے اور آیہ متعہ کی
 ہے آیہ مدنی آیہ کی ناسخ نہیں ہو سکتی اس جہت سے کہ آیہ کی سابق ہوتی ہے اور آیہ کی
 لاحق سابق لاحق کی ناسخ نہیں ہے سوم مشروعیت متعہ آیہ سے ثابت ہے اور منسوخیت
 بخاری روایت سے روایت کا ناسخ آیہ ہونا خلاف عقل ہے ماورائے ثبوت متعہ میں چند
 دلائل عقلی موثق و مضبوط ہیں اول یہ کہ قرأت ایت علیہم السلام میں لفظ الی اجل مسمیٰ کا
 ہونا دلیل قوی ہے مشروعیت کے واسطے چنانچہ ثعلبی نے جو علمائے عظام اہل سنت سے
 تھی جبیر بن ابی ثابت سے روایت کی ہے کہ جبیر نے کہا کہ ابن عباس نے مجھ کو کلام اللہ یا
 اُس میں یہ آیہ اس صورت تھی فمما استمتعتم به منهن الی اجل مسمیٰ فاکتو
 هن اجورھن فریضہ اور روایات کثیرہ سے ثابت ہے کہ ابن عباس و ابن جبیر و ابی
 بن کعب و ابن مسعود وغیرہ نے اس آیہ کی قرأت معہ جملہ الی اجل مسمیٰ کے بھی در صورتیکہ قرأت
 اس آیت کے معہ جملہ الی اجل مسمیٰ سلم ہے کسی طرح کا شبہ و رد اسکیہیں بجز نکاح منقطع
 کے جس کو متعہ کہتے ہیں نہیں رہا دویم روایات فریقین سے ثابت ہے کہ ابن عباس فتویٰ
 ساتھ نکاح متعہ کے دیتی تھی اور خود عمل اُس پر کرتے تھے چنانچہ مناظرہ اُن کا ابن زبیر کے
 ساتھ اس باب میں مشہور ہے اور ابن عباس وہ ثقہ راوی ہیں جن کے حق میں زبان پاک
 وحی ترجمان و حق بیان جناب رسالت ماب صلوة اللہ علیہ والہ الاطیاب سے جن کی
 شان میں رب العالمین نے فرمایا ہے ما یطق عن الہوا و الہی ہوا لا وحی و لا وحی و لا وحی ہوا
 کنیف ملی علیا یعنی تحقیق ابن عباس محوط ہے پُر از علم یہ ابن عباس کے بدن نے علم پر چاہے
 کیا ہے بس فتویٰ ہیے شخص کا محمول بر خلاف ہرگز نہیں ہو سکتا سوم روایت مشہورہ علیہ

دویم کہ فرمایا انہوں نے متغنان کا نانا علی عہد رسول اللہ ﷺ و معا قتب علیہما
 متغنه الحج و متغنه النساء اور طبری نے جو اعظم اہل سنت سے ہیں کتاب مشیر
 میں اس طرح تحریر کیا ہے کہ خلیفہ ثانی فرمودہ نکث کرن علی عہد رسول صلوٰۃ اللہ علیہ والہ
 انا محرمین و معا قتب علیہن متغنه الحج و متغنه النساء وحی علی خیر العمل ان روایات معتبرہ سے
 مشروعیت و اباحت منع کی اور رواج اس کا در عہد جناب رسالت ماب صلوٰۃ اللہ علیہ
 والہ اور عدم ممانعت استعمال اس کی کسی عہد میں سوائے عہد خلیفہ دویم ثابت ہے زیرا
 کہ اگر کسی اور عہد میں ممانعت اسکے عمل سے صادر ہوئی ہوتی تو خلیفہ صاحب یہ نہ فرماتے
 کہ اگر وہاں بگا یہ نہ فرماتے کہ بعد اجراء پھر فلا نے عہد میں منع ہو گیا تھا چہارم یعنی مشایخ
 صحیح بخاری نے باب غزوہ خیبر میں ابو سعید خدری سے اور جابر ابن عبد اللہ سے روایت
 کی ہے کہ وہ کہتے تھے انا تمقنا الی نصف خلافت عمر حتی منع الناس فی شان عمرو
 بن الخطاب یعنی ہم دو نو منع کرتے تھے تا نصف خلافت عمر تک تا اینکه منع نمود عمر مردان را
 از متغہ در باب عمر بن عریث پنجم جلال الدین بیہقی نے تاریخ الخلفاء میں جس جگہ روایات
 خلیفہ دویم کا ذکر کیا ہے لکھا ہے اول من حرم المتغہ یعنی عمروہ شخص ہے کہ جس نے متغہ
 کو حرام کیا ہے اس تحریرات سے صاف ظاہر ہے کہ خلیفہ دویم کے منع کرنے سے پہلے
 متغہ منع نہیں تھا پس جس فعل کے اباحت حکم آپ عہد جناب رسالت ماب صلی اللہ
 علیہ والہ میں ثابت ہو چکا ہو حرام کرنے خلیفہ صاحب سے وہ امر کس طرح حرام ہو سکتا
 ہے چنانچہ روایت مشہور ہے عبد اللہ بن عمر کہ نہ وہ فتویٰ متغہ دیتے تھے کہا ان سے
 لوگوں نے کہ تم فتویٰ جواز متغہ کا دیتی ہو حالانکہ تجارتی باب نے متغہ حرام کیا تھا کہا عبد اللہ
 بن عمر نے کہ جس امر کو خدا و رسول خدا نے جاری و مباح کیا ہو میرے باپ کے حرام کرنے
 سے وہ فعل حرام نہیں ہوتا میرے باپ ناسخ و مجاری نسخ حکم خدا و رسول خدا صلی اللہ علیہ
 والہ کی نہیں ہو سکتی اور روایات طریق شیعہ سے جو اباحت متغہ میں وارد ہیں وہ بیہہ ہیں
 محمد بن یعقوب بن عذہ من اصحابنا عن سہیل بن لیاد و علی بن ابی اسیم عن ابیہ جسیع عن ابن
 ابی بجران عن عاصم بن حمید عن ابی بصیر قال سکت اباجعفر علیہ السلام عن المتغہ فقلت

فی الاخرۃ انما استمتعتم به منهن فالتواجهن فرضیہ ولا جناح علیکم فیما ترون فیہن من بعد الفرضیہ عنہ عن محمد بن اسماعیل عن الفضل بن یحییٰ عن یحییٰ بن عوف عن ابن سنان قال
 سمعت ابا جعفر علیہ السلام یقول انما علیہ السلام یقولوا یولا سبعتہ الیہ ابن الخطاب
 مازنی الا سقی الفاو عنہ عن محمد بن یحییٰ عن عبد اللہ بن محمد عن علی بن اٹام عن ابان بن عثمان
 عن ابی ہریرہ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال لمتعہ نزل بها القرات وسر بہ السنۃ
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ اور بہتر روایات اہل سنت کے بھی موافق اس کے
 میں چنانچہ سلم نے اپنی صحیح میں عطا سے جو کہا کہ ایک جماعت نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
 عنہ سے چند سہارے دریافت کئے ان میں سے ایک یہ تھا کہ متعہ شروع و حلال ہے یا نہ کہ حلال
 اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ نے اسکو شروع کیا بجکم آہی ایضاً مسلم بن حجاج نے
 اپنی صحیح میں ہر سنا خود روایت کی ہے کہ حدیثنا الحسن بن علی قال حدثنا عبد اللہ بن
 قال اخبرنا ابن جریج قال قال عطاء قدہ جابر بن عبد اللہ معتمراً فجناہ فی منزلہ
 قال سالہ القوم عن اشیاء ثم ذکرہ والمتعہ فقال استمتعنا علی عمرہ وواللہ
 والی بکر و عمر عمدہ دلیل عقلی اباحت متعہ میں یہ ہے کہ وطنی و قسم پر متعہ شروع و غیر شروع
 شروع کو عرف عام میں نکاح و غیر شروع کو زنا کہنے میں اگر متعہ قسم نکاح میں نہیں ہے
 تو لازم ہے کہ قسم زنا میں ہو زیرا کہ نکاح و زنا میں تقابل عدم و ملکہ ہے جس میں واسطہ نہیں
 ہوتا بخلاف تقابل متعہ و زنا میں واسطہ ملکہ ہے اگر متعہ قسم زنا سے ہوتا تو بالضرورة
 جملہ کبار میں مشترک ہوتا زیرا کہ زنا جملہ کبار میں سے ہی ہوتا ہے انکہ ابن جبریل نے کتاب رواج
 میں و نیز اکثر علما نے اپنی تصانیف میں کبار کا حصر کیا ہے کسی نے متعہ کو شامل حصر کے
 نہیں کیا پس عدم انحصار اس کا کیا یہی عدم شمول اس کا زنا میں عمدہ دلیل اباحت کے
 ہے زیرا کہ از روئے علم اصول فقہیہ بطلان ثبوت کے عدم علم حرمت اسی سے ثابت ہوتی
 ہے کہ ماہو مشرک و کمال شی صباح مالم یعلم حرمتہ اگر کوئی کہے کہ حرمت اس کی قول خلیفہ
 دوم سے ثابت ہے جواب اس کا یہ ہے کہ حرمت متقابل حلت کے ہوتی چاہے جب کہ حلت
 اس کی رضائے سے ثابت ہے حرمت بھی رضائے سے ثابت ہے قول خلیفہ صاحب کو خرم

اس کا کہتے ہو وہ خود بد لال مذکور محدث ہونے کا محدث و متاثر نہیں ہو سکتا اگر کہا جاد
 کہ صاحب روایت نے انکو جملہ کیا ہے تو اسے رواج میں لکھا ہے۔ متعہ کو ایک قسم کا زنا تصور کیا
 اپنے زعم میں اس جہت سے متعہ فضیل شامل کیا ہے نہیں کیا جواب اس کا یہ ہے کہ کتاب
 رواج نے یہ کتاب رواج ماہ الاختلاف فی الکبار میں لکھی ہے چنانچہ نام اسکی بھی ظاہر ہے
 متعہ ایک مذہب مسلمانوں کے نزدیک حلال و مباح ہے اور معمول بہ اور بعض مذہب اہل سنت
 کے اگرچہ موال بہ نہیں بلکہ ترک ہے۔ ہر دو ان ثبوت حرمت کے چنانچہ تفسیر کبیر و درمنثور
 وغیرہ سے ثابت ہے پس اس صورت میں مختلف فیہ قرار پایا صاحب رواج کی نزدیک اگر قطعی
 حرام یا مختلف فیہ نہ ہو تا تو بالضرر اس کو بھی مختلف فیہ میں شمار یا محض قطع میں کرنی حالانکہ
 کتاب مذکور اسکا نہیں ذکر نہیں پس صاحب رواج کے نزدیک بھی اسکی اباحت میں کچھ
 کلام نہیں سوائے اس کے ابن قیم نے جو اعظم علمائے اور مقتدی جملہ فرق اہل سنت کے
 ہیں کتاب تقیید الشیطان میں حاویم اور بعض اقسام طلاق نامشروع و بدعات اور معانیت
 ان کی اور بدالیس و مکاید شیطانی مفصل تمام و مبسط کلام منصوص کئے ہیں متعہ کا کہیں ذکر
 نہیں کیا اگر متعہ انکے نزدیک ناجائز ہو تا تو بالضرر متعہ کا منجملہ انکے ذکر کرتے و بدالیس و
 مکاید شیطانی میں شمار کرتے پس ثابت ہوا کہ ان دو عالموں کے نزدیک جن کے تمام اہل سنت
 مقلد و پیرو ہیں اہانت متعہ میں شکر نہیں ہے **فائدہ** خلیفہ صاحب نے اگر
 بنظر کسی مصالح وقت کے متعہ کو منع ہے ہر چند وہ مصلحت ضروری تھی لیکن کسی صورت
 محل مشروعیت متعہ کی نہیں ہو سکتی اس وجہ سے کہ مشروعیت متعہ بحکم خدا اور رسول خدا
 صلی اللہ علیہ و آلہ ثابت ہے اور جو ثابت تجویز خلیفہ صاحب چنانچہ فرمایا ہے انا محرم ہا
 قبول مخالفت میں تو صحیح ہا مارج لازم آتی ہے اور ترجیح بالارجح و مرجح عند الجمهور باطل ہے
 پیروی امر باطل کی موجب بیزاری خالق ہے اگر کوئی کہے کہ حضرت علی علیہ السلام کا نسبت
 منع متعہ کے ایسا ہی حکم ہے چنانچہ کتاب استفسار میں جو شیعہوں کی مقبر کتاب ہے حدیث
 موجود ہے جواب اس کا بچند وجہ ہے اول یہ کہ یہ اتہام محض ہے دلیل اتہام کی یہ
 ہے کہ اگر نسبت متعہ حکم حضرت علی علیہ السلام کا ایسا ہو تا تو انی یومنا ہذا علماء و مجتہدین

مذہب شیعہ کے فتاویٰ کس صورت اس کی اباحت کے جاری ہوتے اور معمول یہ کہیں
 ہونا دویم یہ کہ کوئی دوسری حدیث ائمہ علیہ السلام سے پہلی موافق اس کے ضرور وارد ہوتی
 حالانکہ کوئی حکم ائمہ علیہ السلام موافق اس کے ممانعت میں وارد نہیں ہے تمام احادیث
 مستحکمہ کثیرہ سے جواز اس کا ثابت ہے فقط یہی حدیث اُس کے مضمون کی ہے سوم روایت
 مشہور ہے حضرت علی علیہ السلام سے لولا سبقی اللہ ابن الخطاب مازنی الاستی
 یہ نقیض ہے قول خلیفہ دویم نقیض پرستی رفع شے کا ہوتا ہے اور حدیث استبصار مؤید
 قول خلیفہ دویم کی ہے پس لازم آیا اجتماع ضدین سو یہ محال ہے اور یہ حدیث لولا سبقی
 متواتر ہے اور وہ حدیث ساذ چہ ایم آنکہ حبیب خلیفہ صاحب نے کسی مصلحت و مصلحتی کے
 اقتضا سے متعذر فرمایا تھا در صورت تسلیم اعتیار حدیث استبصار خدمت علی علیہ السلام
 نے بھی کسی مصلحت و مصلحتی کے جہت سے بیان روایت سماعی کا قطع از نظر تحقیق و تصدیق
 حدیث کے فرمایا ہوا ہے جہت سے جامع حدیث نے اس حدیث کو تصدیق نہیں کیا معتبر
 نہیں کروانا چنانچہ لکھ دیا ہے اس حالت میں یہ حدیث قابل سند و محل اعتبار و محل جواز
 مستعد نہیں ہو سکتے اور احکام مصلح و مصلحتی استمراری نہیں ہو سکتی نہیم حوار تنوع آہ سے ثابت
 ہے اور عدم جواز روایت سے روایت ناخ ای کی نہیں ہو سکتی۔ **شیخ محمد بن عبد الصغیر** راجی
 الی رہہ القوی محمد بن المشہدی الحابری جامع اور ائمہ معترف پہنچدانی عرض پر داز ہے
 کہ شیخ جعفر طوسی علیہ الرضوان۔ صاحب استبصار ما بہ الاختلاف الاحادیث والاحبار نے
 کتاب مذکور میں حدیث حرمت متعذر کو ایراد فرمایا کہ تاویل اُس کی تبقیہ ارشاد فرمائی ہے
 یہ یہ قائم محل تردک ہے اس وجہ سے کہ کتب محققین امامیہ شیخ عبد العظم الہمدی سید مرتضیٰ
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و خیرہم رضوان اللہ علیہم سے ثابت ہے کہ آقبہ رسول صلوة
 اللہ علیہ برجام ہے زیرا کہ باعث عدم اشاعت حق کا متصور ہے اور امام علیہ السلام
 پر اینلاف ایسی حقوق میں تقبہ جائز ہے لیکن جو امور البیال الی اللہ سے عہد مکلفین
 کو دور رکھیں اُس عکہ آقبہ امام کو جائز نہیں اور عامہ مومنین کو تقبہ اعلان فرق میں جائز ہے
 جو منکر توحید اور نبوت اور سایر اہل بیت علیہ السلام کی نہ ہوں اگر نسبت تقبہ بجانب امام علیہ السلام

سج

کیجا و سے تو خلاف جمہور علمائے شیعہ و عقائد حقہ انکی نیز مستلزم تسلیم حدیث
 کا ہوتا ہے تسلیم اس حدیث کے سراسر مخالف مذہب حقہ کے ہے + اس
 دلیل سے کہ حدیث بر جوع و آیہ قرآن مدام راجح ہے - موافق اصل مذہب
 حقہ کے صورت ہذا یعنی تسلیم حدیث میں ترجیح مرجوع لازم آتی ہے سو یہ باطل
 ہے بلکہ نسبت تقیہ کے معمول بر تقیہ ہے زیرا کہ جو حدیث کہ منسوب بانطوائین
 ہو بعد لحاظ روایت کے اگر جرح و خلل سے کل روایت حدیث پاک ہوں تو اسوقت
 تاویل حدیث بدگیر اسلوب جایز الامکان ہے اس سبب سے کہ الزام بر امام
 علیہ السلام عاید ہوتا ہے جو حدیث نظر بر احوال روایت قابل اطمینان کے نہیں
 ہے تاویل کرنا اسکا بدگیر اسلوب جائز نہیں جب حقیر نے روایت حدیث کو کتب
 اسماء الرجال سے مطابق کیا تو کل روایت اس کی ضعیف غیر حید مخالف مذہب
 پائی چنانچہ خاکسار تصریح ہر شخص کی روایت حدیث سے کر گیا جب اس حدیث کے
 راوی مجروح ہوئے تو حدیث کے غیر مسلم عند التحقیق قرار پائی پس ایسی حدیث
 سند دعویٰ میں کافی نہیں ہو سکتی تفصیل احوال روایت کی بدین منوال ہے اول
 محمد بن الحسین بن سعید یہ شخص بدرجہ غایت ضعیف العقیدہ و ضعیف الروایۃ
 تھا بعضوں نے کہا ہے کہ غالی تھا کما و رد فی التخلیص محمد بن الحسین
 بن سعید الصابغ کو فی بنزل فی بنی دہل الوصف ضعیف جدا قبل ازہ
 غال دویم محمد بن احمد بن یحییٰ بروی عن الضعفا و یعمد المراسل
 ولا یبالی عن اخذ باطل فی نفسه طعن یعنی یہ شخص بذات خود مطلعون
 تھا اخذ باطل میں کچھ اس کو احتیاط نہ تھا چنانچہ مذکور ہوا سوم حسین بن علوان
 کو فی مخالف مذہب تھا مراد اس حسین ثقہ تھا وہ بھی جماعت عام میں تھا -
 اور اپنے بھائی حسین کی نسبت جو راوی حدیث ہے ثقہ تھا ورنہ ثقاہت
 کاملہ اس میں نہ تھی لیکن ان کو رغبت و محبت امام علیہ السلام تھی چنانچہ جب
 مخلیص تحریر فرمودہ چہارم عمر بن خالد الواسطی یہ شخص واسطہ کے رہنے والا

اہل سنت سے تھا حضرت زید سے اکثر روایت کرتا تھا مگر اس کو محبت اہل سنت
 ہے ثقاہت وغیرہ ثقاہت میں مجہول الحال تھا چنانچہ تخلص میں مرقوم ہے عمر
 بن خالد واسطی روی عن زید بن علی علیہ السلام کان من رجال العامة الا
 محبہ شد میں ثم کلامہ فالأخصر علی هذا القدر وهو كاف بالممد عاب
باب دویم در ارکان و احکام آداب متعہ اس باب میں
دو فصل ہیں۔ فصل اول ارکان متعہ میں ارکان جمع رکن ہے رکن
 بمعنی لغوی پائے تخت یا وہ چیز جس پر قیام ہے دیگر کا ہو رکن متعہ کے چار
 ہیں اول صیغہ دویم محل سوم اہل چہارم بہر اگر عدم کسی رکن کا ان چاروں میں
 سے فرض کیا جاوے تو متعہ ممکن نہیں اگر موقت ایسے متعہ سے واقع ہو
 جس کا کوئی رکن مفقود ہو وہ فعل حرام ہے زنا میں داخل ہے زیرا کہ خلاف
 وضع شرعی کے واقع ہوتا ہے اما رکن اول صیغہ ہے پس صیغہ وہ
 لفظ ہے جو شرع نے وضع کیا ہے واسطہ صحت و حلت اس نکاح کے وہ دو
 لفظ ہیں ایک کو ایجاب کہتے ہیں دوسرے کو قبول ایجاب سنجانب زکے ہوتا
 ہے قبول سنجانب مرد کے ایجاب کے تین کلمہ ہیں **أَتَزَوَّجُكَ وَتُتَزَّجُكَ وَ**
أَتَخْتَلِكُكَ قَبُولُ کے دو کلمہ ہیں **قَبِلْتُ وَتَضَيَّعْتَ** چنانچہ مرد نسبت بروایت
 ابان بن تغلب قال قلت لابی عبد اللہ علیہ السلام کیف أقول بها اذا
 خلوت بها قال تقول اتزوجك متعہ علی کتاب اللہ وسنتہ نبیہ لا وأنت
 ولا موروثہ كذا كذا یوما وان شئت كذا كذا سنة بكذا كذا حرهما
 وبسمی من الاجر ومن الاجل ما تراضیتما علیہ قلیلا كان او کثیرا
 فاذا قالت نعم فقد رضیت وھی امرأك وانت اولی الناس بها ایضا
 بروایت ابن فضال عن تغلب قال تقول اتزوجك متعہ علی کتاب اللہ
 وسنة نبیه كذا غیر سفاح وعلی ان لا ترتبی ولا آترتك كذا او كذا
 یوما كذا حرهما وعلی ان علیك العدة ایضا ابن عمر ان هشام

بن سالم قال قلت كيف بتزوج المتعة قال بقول ابي وجك كذا وكذا يوماً
 بل كذا وكذا حرهما فاذا منفتحت تلك الايام كان طلاقهما في شرفها ولا
 عدة لهما عليك صورت بركب ان الفاظ في انشاء الله تعالى بعد ذكر چاروں
 رکن کے بیان ہوگی + رکن دوم محل ہے یعنی جگہ وقوع نکاح جو
 عورت ہے جس سے نکاح کیا جاوے + شرط اس میں یہ ہے کہ زوجہ متوہ
 مسلمان یا اہل کتاب میں سے ہو مثل یہودی یا نصرانی یا مجوسی کے لیکن
 اُس کو پیئے مشراب یا کھانے حرام سے منع کرے متعہ جائز نہیں زن بت پرست
 وزن ناصیہ معلومہ سے معلومہ کہتے ہیں + اُس کو جو اعلان عداوت کا کرے اور
 ناصیہ اُس کو کہتے ہیں جو موالیان اہل سنت سے اظہار عداوت کا کرے مثل خواجه
 وغیرہ کے جائز نہیں متعہ زن شوہر دار و صاحب عده سے خواہ عده طلاق ہو
 خواہ فراق از موت ہو و خواہ عده طلع نیز جائز نہیں کنیز کے ساتھ بدون اذن
 اُس کے مالک کے وزن کنیز سے زن آزادہ مگر باذن زن آزادہ ایسی ہے
 بہا بنجی و بہتجی زن سے گواہان زن اور جائز نہیں زن زانیہ سے اور حکم جمع
 میں الا حسن نکاح و متعہ میں مساوی ہے یعنی جائز نہیں شوہر جو جمع یا زیادہ از چار
 زن بلا قید انتہا کے متعہ میں اور مکروہ بھی بدون ضرورت مرویت بردایت
 اسمیل عن الرضا علیہ السلام فی حدیث قال لا یبغی لک ان تتزوج الالبماہو
 مومنة ان الله عز وجل يقول الرانی لا ینکح الزانیة او مشرکة و
 الزانیة لا ینکح الا زان او مشرک و حرہ ذلک علی المؤمنین ایضاً منہ
 انه سال عن المتعہ فقال لا یبغی لک ان تتزوج الا بمومنة او مسلمة
 ایضاً اسمعیل بن سعد الأشعری قال سئل عن الرجل یمنع من البیوة
 والنصرانیة قال لا امری بذلک باسا قال قلت فالنحو سببہ فلا فائدہ
 ان دون حدیثوں میں تقارض واقع ہے موجب تقارض بحجرات فائزات
 اور کوئی امر نہیں ایسے مقام میں حکم حیان پر موصود ہوتا ہو اس خاکسار کی

تحقیق میں جواز کو ترجیح حاصل ہے دو دلیل سے اول یہ کہ جواز میں دو حدیثیں
وارد ہیں اور عدم جواز میں ایک سا حکم ہے دوم جواز میں حکم دو امام علیہما السلام
کا متفق ہے اور عدم جواز میں ایک امام کا حکم ہے لہذا شیخ جعفر طوسی علیہ الرحمۃ
نے معمول برکراہت کیا ہے عند تکمین غیر مجوسیہ و با عدم تکمین غیر مجوسیہ جابر
تصور فرمایا ہے چنانچہ استنبصار میں مفصل بیان ہے لیکن نظر بنطبق فیما بین
حکیمین ممکن ہے کہ مانعت نسبت مجوس مذکور ثبوت کے وارد ہوئی ہو چنانچہ یہ
امر یقینی نہیں ایسے مقام میں استنباط نسبت روایت کے ہی ہوتا ہے لہذا
ملاحظہ احوال روایت کا ضرور ہو چنانچہ خاکسار نے کتب رجال سے روایت کو
جو دیکھا تو تینوں حدیثوں کے راوی ثقہ پائے مگر محمد ابن سنان کی یہ مختلف احوال
ہے ہر چند ضعف کو نسبت اس کی رجحان ہے مگر بنظر تصدیق محقق اول علیہ الرحمۃ
صحت ان دو احادیث میں کچھ شبہ نہیں چنانچہ شرایع میں فرمایا ہے علی
استہار الروایات وہ جو بعض حضرات جواز متع میں زن مجوسیہ کے ساتھ توجہ
عدم شہرت کتاب مجوس و نامعلوم ہونے سے ان کی مجوس کو نیچا کفار غیر کتابیہ شمار
کے گئے جو ان میں قابل التفات کے نہیں با من دلیل کہ یہ امر مسلم مذہب حقہ
امامیہ کا ہے کہ علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم کسی مسئلہ میں بدون ثبوت
ما از نفس اپنی رائے کو دخل نہیں فرماتے جیسا کہ جناب نبی صلوٰۃ اللہ علیہ والہ
کوئی کلام بدون وحی الہی کے ارشاد نہیں فرماتے یہی نفس مانیطق عن الہوی
ان ہوا لا وحی لہ وحی شاہد اس مقال کی ہے نیز علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم
الرحمنۃ والرضوان نے مجوس کو شامل اہل کتاب کیا ہے چنانچہ شرایع میں
محقق اول نے فرمایا ہے۔ فلشترط ان تكون السروۃ مسلمۃ
او کتابیہ کالیہودینہ والنہ لانہ والہجوسیۃ علی اشہوالسوائتیں
پس نظر تحقیق محقق اول علیہ الرحمۃ کی گفتگو کو اس امر میں محال گنجائش
نہیں ثانیاً حیات القلوب میں حیات علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ کی بروایت

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام مجوس کو مجملہ اہل کتاب شمار کیا ہے اور نبی اُن
کے نام چاہا ماسب تحریر فرمایا ہے پس در صورت تسلیم ابن حدیث کوئی محل
اعتراض کا نہیں جناب ہاویا ناو مقتدا مولوی ابوالقاسم دام اللہ بھانگم
نے اپنے رسالہ برہان المتعہ میں اولویت ترک کو مطلق تحریر فرمایا ہے اگر مقتدا
بشرط عدم میسر غیر مجوسیہ کے فرماتے تو اولیٰ تر تھا جیسا کہ شیخ جعفر طوسی علیہ الرحمۃ
نے ارشاد فرمایا ہے زیر کہ ماخذ مطلق اولویت ترک کا کسے معلوم نہیں و مروی روایت
اسحق الخزاز عن محمد بن القیض قال سالت ابا عبد اللہ علیہ السلام عن المتعہ فقال
نعم اذا كانت عارضہ الی ان قال وایا کم واکلوا شنف والد واعمی والبغایا
وودوات الازواج قلت ما لکوا شنف قال اللواتی یکاشفن ویموتھن
معلومتہ ویوتقن قلت فالذ واعمی قال اللواتی یدعون الی القسھن
وقد عمرھن بالفساد قلت فالبغایا قال المعروضات بالنزناخذوات
الانزواج قال المطلقات علی غیر السنۃ ایضاً بروایت ابی نضر عن الرضا
علیہ السلام قال سئلۃ یمتنع بالاسۃ باذن اہلھا قال نعم ان اللہ
عز وجل یقول فانکحوا من باذن اہلھن ایضاً بروایت اسمعیل قال
سئلت ابا الحسن ہل للرجل ان یمتنع من الملوکۃ باذن اہلھا وولہ
امرۃ حرۃ قال نعم اذا رضیت الحرۃ قلت فان اذا انت الحرۃ یمتنع قال
نعم ایضاً بروایت یزید قال سئلت امام الحسین علیہ السلام عن المتعہ
فقال ہی حلال مباح مطلق لمن لم یغنیہ اللہ بالتشرویج فلمتغف
بالمتعہ فان استغنی عنہا بالتشرویج فی مباح لہ اذا عتاب عنہا و
بروایت اسحق عن بکر بن محمد فقال لا و بروایت محمد قال سئلت
ابا الحسن عن المتعہ ابھی من الاربع فقال لا و بروایت ازیرۃ عن
ابیہ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ذکرۃ لہ المتعہ اھی
من الاربع فقال تزوج منھن الفا فانھن مستاجرات والصاعن

زہارہ بن ایمن قال قلت ما یحل من المتعنه قال کما شئت وبروت
 ابی نصر عن ابی الحسن علیہ السلام قال سألته عن الرجل یكون له
 المرأة ھل یتزوج باختها متعنه قال لا رکن سوم اجل ہے یعنی
 مدت متعہ پس یہ شرط ہے متعہ میں اگر ذکر اس کا صیغہ میں نہ کیا جاوے تو نکاح
 دائمی منعقد ہو جاوے گا موافق مذہب شیخ وابن براج وابن صلاح و سید ابن زبیرہ
 و محقق اول صاحب شرایع کی لو تو قسم من حدیث عبد اللہ بن سنان
 اور ابن ادریس و علامہ لطلان عقد کی جانب گئے ہیں اس لئے کہ اجل شرط صحت
 متعہ سے بھی باخلال بشرط مبطل شرط کا ہوتا ہے و بو ثوقصا بروایت زہارہ
 قائمہ عرض کرتا ہے خاکسار مولف رسالہ کہ قول آخرین زاج ہے اس دلیل
 سے کہ نکاح دو قسم ہے دائم اور منقطع فیما میں دو نو قسموں کی نسبت بتالیس نسبت
 ایجاب و سلب ہے جس میں واسطہ نہیں ہے اور امر متینا میں فیما میں نکاح میں
 شرط اجل ہے چونکہ رفع شے موجب ثبوت ضد شے کا ہوتا ہے جس صورت
 میں شرط اجل رفع ہوئی ضد اس کی کہ بطلان عقد یہی لازم آیا مولف کے نزدیک
 شاید کہ مراد اولین کے انعقاد نکاح سے نکاح دائمی ہونہ نکاح منقطع گنہ کی بدست
 اجل یا عمر نام ہو زیرا کہ اجل کا معین و محفوظ و محدود ہونا شرط ہے ہر چند ایسے
 نکاح منقطع ہیں جس کی مدت اجل مدت عمر تاج ہو محدود ہونے میں مدت کے
 شک نہیں لیکن یہ مدت معین بسببین و سہور و ایام نہیں حالانکہ بدست
 اجل کا موصوف ہونا شرط ہے اور قول آخرین کے مراد بطلان عقد سے شاید
 کہ عقد منقطع ہو جو فاسخ فیہ ہے نہ نکاح دوام اور قلت و کثرت مدت کا کچھ مقدار
 مقرر نہیں جس قدر مرد و رضا ہوں خواہ روز منہی خواہ سال مثل اس کی کہ کہ
 متعہ کیا جینے اس وقت سے تا ازل یا غروب یا دو روز یا یک ماہ یا دو سال چاہے
 شام بن سالم سے روایت ہے قال قلت لابی عبد اللہ علیہ السلام
 تزوج المرأة متعہ فقال ذالک استحلک فرثھا

و ترک و لایحوز لک ان تطلقها الا علی ظہر و شاہدین قلت صلحک اللہ
فلکیت تروحھا قال ایا ما معد و ہ بشی مسمی مقلدھا تراضیتم فاذا مفت
ایا ما کان طلاقھا فی شرطھا ولا تفضتہ ولا عدۃ لھا علیک
الحديث ۴ واجب ہے عورت پر اوقافے مدت کا جس قدر اجرائی پائی جاوے
اگر بعد اجرائے صیغہ و جمع شرائط کے موافقت تا انقضائے مدت متروک
رہی اس صورت میں جو اجرائے قرار یا بیگانہ لازم ہوگا ادا اسکا خواہ موافقت
اُس مدت میں واقع ہو خواہ نہ ہو اور انفکاک متعہ میں طلاق ضرور نہیں بدون
طلاق کے بعد انقضائے مدت کے علیحدہ ہو جاوے گی چنانچہ مروسیعت بروایت
محمد بن اسمعیل عن ابی الحسن الرضا علیہ السلام قال قلت لہ الرجل یتزوج
المرأۃ متعہ سنتہ او اقل او اکثر قال اذا کان شیئاً معلوماً الی اجل معلوم
قال قلت و تبین بغیر طلاق قال نعم قائمہ عرض کرتا ہے خاکسار یوسف
مفہوم اکثر احادیث و احکام فقہا کا یہ ہے کہ وضع کرنا اجراء کا بقدر مدت
ترک موافقت جائز ہے چنانچہ رکن چہارم ذکر مہر میں بیان ہوگا معہ نص کے
نکاح نہ ہو کہ ان دونوں مسئلوں میں تغارض واقع ہے زیرا کہ حکم ادا سے اجرت
مدت ترک موافقت کا اُس صورت میں ہے جو ترک بحالت اختیاری مثل
کے یا بحالت اضطراری مثل مرض یا جس کے منجانب شوہر واقع ہو اور حکم
وضع اجراء اُسی صورت میں کہ بحالت اختیاری بدون اضطرار ہی مثل نشوز
منجانب زن کی ظہور میں آوے چنانچہ متعہ وضع مدت حیض کا دلیل صریح
ہے رکن چہارم مہر ہے یہ شرط ہے عقد متعہ میں کہ مقرر کیا جاوے
بدون تقریر ہر کے عقد باطل ہوگا بخلاف نکاح دائمی کے کہ اس میں اگر قیام نہ ہو
تو مہر مثل قرار یا دیگر نکاح باطل نہ ہوگا نیز شرط یہ ہے کہ مہر ملک اس شخص کی
ہو جو نکاح کرتا ہے اور قبضہ میں اُس کے ہو یعنی تاح کے پاس موجود ہونے مثل
اس کے کہ اس کا قرضہ کسی کے ذمہ ہو اُس قرضہ کو مہر میں حوالہ منکوحہ کے

کر دے نگر شرط ہے کہ مہر میں کسی طرح کا اہمال نہ ہو یعنی معلوم ہو ساتھ وزن کے
 یا کیل کے یا عدد کے یا وصف کے یا معلوم ہو ساتھ مشاہدہ کے مثل وہن
 جو کے اس قدر پیمانہ فلاں جنس کا یا عدد میں اس قدر روپیہ یا فلانی قسم کا لباس
 یا یہاں سب یا رخت جو رو برو ہے مقدار مہر کے شرع میں نہیں ہے خواہ کم ہو
 خواہ زیادہ حتیٰ کہ کمبشت جو یا غذا وغیرہ اجناس لیکن شرط ہے کہ قیمت اُس جنس
 کی ہو سکے اور لازم ہے ادا کرنا مہر کا ساتھ عقد کے غیر ماحل یعنی قودی بخلاف
 نکاح دوام کے کہ اُس میں مہر ماحل یعنی دوسرے وقت مہر ادا کیا جاوے اور
 غیر ماحل بھی اگر شوہر قبل از دخول مدت میں منکوحہ کو بخش دے تو واجب ہوگا ادا کرنا
 نصف مہر کا اگر بعد دخول کے بخشے تو تمام مہر قرار پائے گا مگر ساتھ شرط وفائے مدت
 کے منجانب زن کی سے اگر بعض مدت میں دخول کیا ہو تو اُسی قدر مدت کا مہر
 کل مہر میں سے ادا کرنا واجب ہے باقی کو مختار ہے چاہے ادا کرے چاہے
 وضع کرے لیکن ایام حیض وضع نہیں کر سکتا چنانچہ مرویست بروایت عمر
 بن حنظلہ قال قلت لابی عبد اللہ علیہ السلام انما تزوج المرأة شهراً
 مسمی فتاتی بعض الشهر ولا تقو ببعض قال یحتسب عنہا من صدقہا
 مقدار ما احببت عنک اللہ ایام حیضہا فالنا لھا اگر بعد عقد کے فساد
 نکاح ظاہر ہو اس کی کہ وہ عورت صاحب زوج ہو یا خواہر زوج سابق نکاح کی
 یا مادر اُس کی زوجہ کی ہو مثل اس کے کوئی امر موجب فسخ کا ہو اگر یہہ فساد
 قبل از دخول ظاہر ہو اور یہ صورت مہر کا دینا لازم نہیں اگر ادا کر دیا ہو واپس
 لینا لازم ہے اگر بعد دخول کے ظاہر ہو اور عورت مہر لے چکی ہو اُس کا واپس
 لینا نہیں لازم اس صورت میں اگر بعض مہر ادا کر دیا ہو اور بعض باقی ہو تو
 جو کچھ لے چکی ہے وہ حق اُس کا ہے جس قدر باقی ہو اُس کا مطالبہ نہیں کی جاسکتی
 چنانچہ مرویست بروایت حفص بن التجری عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال اذا بقی علیہ سہل و ماعداں لھا نہ وجا فما اخذ نسیتہ

فلما اجتمع من مرحبا وحبس علیہا ما بقی عندہ اور جائز ہو ایک عورت سے کسی مرتبہ متحرک کرنا خواہ بطریق ایذا و مدت کے خواہ ہو تب ثابت از متعہ دیگر شخص و مرویست بروایت از ارد
عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال لا تکلون متعہ الا بامر من اجل مسی فاجر مسی و بروایت
از ارد عن ابی جعفر علیہ السلام قال قلت لہ الرجل یزوج المتعہ و یفنی شریطہا ثم یزوجہا اجل اخری یا
منہ ثم یزوجہا الا وحی بآنت منہ ثلثا و تزوجت ثلثہ ازواج اجل اولن ینزوجہا قال نعم کم شناع
لہ ہذا مثل الحرۃ ہدہ مستلجۃ و ہی بمنزلۃ الاموال مسئلہ اگر کسی شخص

کے بعد متعہ یعنی اجراءے صیغہ کی مدت متعہ زن ممنوعہ کو خواہ قبل از دخول خواہ بعد
از دخول معاف کر دی ہو بعد معاف کرنے مدت کے پھر رجوع کرنا اسکو جائز نہیں اس
مدت میں حوصل کی چنانچہ مرویست بروایت علی بن رباب قال کتب اللہ امسلا من اجل
متعہ بامرہ ثم ذهب لہا ایامہا قبل ان یفنی الیہا او و عیب لہا ایامہا بعد ما افنی الیہا
حل لہ ان یجوع فیما ذهب لہ اسن ذلک فوقہ لا یجوع متعہ میں شہادت و اعلان

کچھ ضرور نہیں البتہ مقتب ہے واسطہ رفع اشتباہ غور کے اور کافی ہر شہادت متعہ
میں واسطہ رفع اشتباہ غور کے دو زن یا ایک مرد کے چنانچہ مرویست بروایت
مخبرہ قال سالت ابا عبد اللہ علیہ السلام ما یجوز فی المہر من الشہود مقال لجل و امراتہ
فما یجوز منہ سے و رتہ پانا ترکہ زوج میں سے زوجہ کو ترکہ زوجہ میں سے زوج کو ثابت نہیں
مگر وہ ہر تیکہ وقت نکاح کے موافقت کے شرط کی ہو بجملاست نکاح دوام کے کہ اس میں
واسطہ موافقت کے ضرورت شرط کی نہیں بلکہ وقوع نکاح و بقائے آن تا حیات کافی
ہے موافقت کے واسطہ چنانچہ مرویست بروایت ابی نصر عن ابی الحسن الرضا
علیہ السلام قال تزویج المتعہ نکاح ہمارا و نکاح بغیر میراث ان مشرطت کان
و ان لم یشرطت لم یکن فایدہ عرض کرتا ہے مولف کہ شیخ جعفر طوسی علیہ الرحمۃ
کے نزدیک نفی توارث لوازم متعہ میں سے ہے بدون شرط توارث کے اور باوجود
شرط توارث کے ثبوت توارث کا جب ہے چنانچہ استبصار فی ما اختلفوا فیہ
میں فرمایا ہے لان الوجه فیہ انہ لا میراث یجوز لہا سوا ما مشرط نفی المیراث اولم بشرط

لان من الاحکام ان زنی فی المتعة نفی التوفاث وانما يخرج ثبوت العوارضة المستطاع
 اس مقام پر تصریح اس قدر کی ہوئی ضرور ہے کہ طلاق زوجیت کا منکوحہ موقت وغیرہ
 موقت پر سواوی ہے جیسا کہ نص قرآنی سے متبادر ہے پس وجہ تخصیص عوارضات
 منکوحہ غیر اجل سے دہلم کے کہ اس پر واضح ہو کہ لغت میں مزاحمت مصدر میسی ہی اور زوج
 بمعنی محبت ضد مردی بمعنی تال کے اور اصطلاح فقہاء میں بمعنی تصرف و زوج
 موافق احکام شرعیہ کے ہے اسی جہت سے جو تصرف و زوج خلاف احکام شرعیہ
 کے موافق ہو لفظ زوجیت کا اس پر طلاق نہیں پاتا اور مناسبت فیما بین معین مناسبت
 عودی سے علت عدم سوارشت منکوحہ موقت کے وقوع قطع تعلق کا ہے مع
 سبب اختیار ہی کے قائم ہے کہ وہ سبب اختیاری قبل از مناکحت بطور خاطر مو
 یا بعد میں اتفاقاً واقع ہو مثال اول کی مدت مقررہ منع سے مثال ثانی کی طلاق
 و خلع سے ہر چند موت بھی سبب قطع تعلق کا ہے لیکن بوجہ غیر اختیاری ہونے کی وجہ
 منع ارش کا نہیں ہو سکتی منع ارش کے واسطے سبب قطع تعلق کا اختیاری ہونا شرط
 ہے پس نکاح و دام میں سبب اختیاری قطع تعلق یعنی طلاق و خلع بعد عقد نکاح کے
 اتفاقاً واقع ہوتا ہے شارع نے منع ارش کو اس سبب کی جہت سے بعد وقوع سبب
 کے تجویز کیا ہے اور نکاح منقطع میں سبب اختیاری قطع تعلق یعنی اجل معنی انقضائے
 مدت منع قبل از مناکحت مقرر خاطر ہوتا ہے شارع نے منع ارش کو اس نکاح میں نہ اصل
 تجویز کیا ہے اس وجہ سے کہ سبب قطع تعلق اس میں قبل از مناکحت مقرر خاطر ہوتا
 اولاد منع کی لاحق ہوگی صاحب فرارش کی یعنی نکاح کے ہر چند وقت عقد
 کی مشروط عدم حقوق کی کیا دی اور عزل بھی عمل میں آوے یا نہ مشروط عدم حقوق عزل
 و رتہ یا نکاح کی پوری سے مستحق ہو گا لہذا عدم لزوم شرط کے بعایت بطلان مشروط
 زنی کہ یہ شرط خلاف احکام شرعیہ کے ہے جو امر کہ خلاف شرع کے ہوتا ہی باطل ہے
 شرط باطل قافذ نہیں ہوئی و مرویست بروایت مسلم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام نے
 عدوت فی المتعة قال قلت ارایت ان جہات فقال هو ولدہ ایضا اسمعیل بن بدیع

قال سال جناب الرضا عليه السلام وانا اسمع عن الرجل يزوج المرأة متعة وليشترى عليها ان لا يطلب
 ولدها فأتاني بعد ذلك يولد فينكر الولد فشدد في ذلك وقال يجب وكيف لمجد اعظاما
 لذلك قال الرجل فان انتمها قال لا ينبغي لك ان يتزوج الا عومة عدة متعة كاحمل و
 پنج روز ہیں یعنی اگر زن بعد انقضای مدت متعه کے دوسرا متعه دیگر شخص کے ساتھ کرنا
 چاہئے تو لازم ہے اسکو چھل و پنج روز کا عدہ رکھے بعد عدہ کے متعه دوسرا کرے
 اس وجہ سے کہ عدہ خلاق زن آزاد مستقیمہ حیض تین مہینہ ہیں یا تین طہر اور
 عدہ کنیز ان اوصاف کا نصف اس کا ہے پس زن ممنوعہ بمنزلہ کنیز کے متصور
 ہے ایسے احکام میں عدہ بھی اس کا مساوی عدہ کنیز کے ہونا لازم ہے چنانچہ
 مرویت بروایت ارازہ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام انه قال ان کانت یحیطل صحیفہ
 وان کانت لا تحیط فشهد ونصف ایضا بروایت ابی نصر عن ابی الحسن الرضا علیہ السلام
 قال قال ابو جعفر علیہ السلام عدہ المتعه خمسہ واربعون یوما والا حبسا الخمسہ و
 اربعون لیلتہ اگر مرد بعد عقد متعه کے فوت ہو جاوے مدت متعه کی باقی رہے تو عورت
 کو لازم ہے عدہ وفات رکھنا وہ چار ماہ دس روز ہیں اور عدہ وفات آزاد کنیز میں
 تفاوت نہیں دونوں مساوی ہیں چنانچہ مرویت بروایت عبد الرحمن بن احجاج قال
 سئل ابا عبد اللہ علیہ السلام عن المرأة یزوجها الرجل متعة ثم یتوفی عنها هل علیها
 العدة فقال نعمت باریعہ اشهر نفقة وکفی زن ممنوعہ کا مرد پر واجب نہیں علیہا
 قسمت بھی دستور بخلاف نکاح دائمی کے کہ اس میں نفقہ و کفیت واجب مرد پر بشرط کفیت
 وعدم سوز چنانچہ مرویت بروایت ہمام بن سالم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی حدیث
 فی المتعة قال لا عده علیک ولہذا لا اسناد عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی المتعة
 قال ولا اقسام لک امر اطلب ولدک ولا عدة لک علیها غزل زن تمتع بہا سی جائز ہے بخلاف
 زن منکوحہ کے کہ غزل زن منکوحہ سے جائز نہیں چنانچہ مرویت بروایت محمد بن
 مسلم قال سئل ابا عبد اللہ علیہ السلام عن الغزل فقال ذلک الی الرجل نصرہ بہت
 شاء جائز ہے تنجید متنع کا بدون انتظار عدہ کے خاص منع کرنا اسے کو

زن منوعہ کے ساتھ چنانچہ مرویست بروایت عبد الرحمن بن ابی بکر ان و احمد بن ابی
 قال لا باس ان توفیاً۔ و توفیها اذا انقطع الاجل فیما یجمل بقول لھا و محللتھا یا جل اخر
 وضاہدہ یا جل ذالک بغیرک حتی ینقضی عدلہا و بروایت از۔ قال اذا تزوج الرجل المرأة فتعذر
 علیها عدلہا فاذ اراد اھولان یزوجھا لم یکن علیھا عدة یزوجھا اذا شام جائزہ یا یک عدت کو کسی مرتبہ
 منوعہ کرنا زن منوعہ بعد سیوم مرتبہ کے حرام نہیں ہوتی مثل نکاح کے کہ بعد تین مرتبہ
 کے نکاح ایک شوہر سے پھر حرام ہوید ہو جاتی ہے و مرویست بروایت از ارہ
 عن ابی جعفر علیہ السلام قال قلت لہ الرجل یزوج المستعذ و ینقضی شرطھا یزوجھا یا جل اخر
 بآنت منہ ثم یزوجھا الاول حتی یأنت منہ ثلثو یزوجھا ثلثہ از و لیج یجل للاول ان یزوجھا
 قال نعم کم شاء۔ اس سے ہذا مثل لہ۔ ہذا مستلجہ وہی بمنزلہ الاماء و بروایت علی بن الحکم
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل یمتہع من المرأة المرات قال لا باس سمع منها ما ساء
 بعدہ ثم اگر زن بالغہ رسیدہ منع کرے ولی اس ن کو اعتراض لازم نہیں بہرچند باکرہ ہو
 چنانچہ مرویست بروایت سعد بن مسلم عن رجل ابی عبد اللہ علیہ السلام قال لا باس یزوج
 البکر اذا زوجت بھراذن اولیاء ایما باسلام عن ابی سعید عن یحییٰ قال سئل عن الممتہع من البکر اذا نکح
 بین الاولیاء اذن اولیاء قال لا باس سالم لعص ما ہما کتلف مذکک اور بعض روایت سے
 کہ اس سے جو از متع میں باکرہ سے بدول اذن باپ اسکے کے ثابت ہے چنانچہ بروایت
 ابی نصر عن الرضا علیہ السلام قال البکر لا یزوج متعہ الا باذن ابیہا و بروایت حص بن الحر
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل ینکح البکر متعہ قال بکرہ للفیصل علی اھلہا عرض کرتا ہوں مولف
 کہ مفہوم ان دونو حدیثوں میں کچھ تعرض نہیں مال ان دونو کا واحد ہے ہر حد تلفظ میں
 اندک تفاوت ہے اور روایت ہو انکی تفقہ میں مگر محمد بن احمد محدث ہے اس مقام پر
 محدث ہونا اس کا کچھ قاج مقصود نہیں ہے احد دعوا الحمد لله العالی العظیم علی اھلہم
 و افضالہم و علی محمد و آلہ الکریم قد فرغت من سونہ المسودہ نا تسع من الصغیر من
 عاش بعد الملک والہ من سائر الیہ سلوا علی مہارھا۔

ازہ

مؤلف رسالہ ہذا کو جو منجانب علماء کے عصر حاصل ہے

بتا بر اظہار و توثیق اعتبار مؤلف شامل طبع

رسالہ ہذا کو دیا مع ترجمہ کی بزبان اردو

نامک بیندگان رسالہ ہذا احوال

مصنف سے مطلع ہو کے

رسالہ ہذا کو مستند

سمجھیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

أَحْمَدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الصَّلَاةَ مَعْرَاجًا لِّلْمُؤْمِنِينَ وَتَقَرُّبًا

جمع حمد ثابت ہے واسطے اُس اللہ کے جس نے گردانا نماز کو معراج واسطے مؤمنین کے اور نزدیک واسطے

لِّلْمُتَّقِينَ وَأَقَامَتْهَا بِنَا جَمَاعَةٍ مِنْ أَفْضَلِ سُنَنِ الدِّينِ وَقَدْ أَشْكَلَ

پر پیڑگاروں کے اور قائم کرنا نماز کا ہمراہ جماعت کے بزرگترین سنت کا ہے دین سے بھی تحقیق اسارہ کیا ہے

إِلَيْهَا سَبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ الْمُبِينِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ كُنْتُمْ

طعن اُس امر کے اللہ پاک نے کتاب اپنی میں جو روشنی ہے ساتھ قول اللہ تعالیٰ کے ایسے نماز پڑھو تم ساتھ

الرَّاكِعِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى نَبِيِّنَا أَفْضَلِ السُّلَامِ وَإِلَيْهِ

نماز پڑھنے والوں کے اور درود اور سلام نبی ہمارے پر جو افضل مرسلین کے ہے اور آل اہل

الْبَرِّ سِرَّةِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ **أَمَّا بَعْدُ** فَإِنَّ صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ

پر جو نیک اور طیب اور طاهر ہیں بعد حمد و صلوات کے پس تحقیق نماز جماعت کی

وَصَلَّتْ فِي الْأَمْتِهَا سِرًّا إِلَى حَدِّ لَا يَكَادِي خَفَ عَلَى أُولَ الْأَبْصَارِ

پہنچی ہے شہرت میں طرف ایک حد کی کہ نہیں رہی پوشیدہ صاحبان بینائی پر

ثُمَّ لَا يَغْزِبُ عَنِ الْإِخْوَانِ فِي الدِّينِ وَمَوَالِي الْمَعْصُومِينَ

بعد ازان پوشیدہ نہیں برادران دین سے اور دوستان آئمہ معصومین

اَلْمُحْكَمِينَ اِنَّ السَّيِّدَ النَّسِيبَ الْحَسِيْبَ الْمُتَوَقِّدَ

تحقیق سے صاحب نیب و صاحب نیب صاحب اقتدار کرم شدہ

اَلْاَدِيبَ الْاَرِيْبَ ذِي الطَّيْبِ الثَّاقِبِ وَالَّذِي هُنَّ الصَّائِبُ الْكَارِغُ

صاحب ادب صاحب طبع روشن اور صاحب فہم نوشہ شدہ در

فِي حِيَاضِ الْعُلُوِّ الدِّيْنِيَّةِ وَالرَّائِعِ فِي رِيَاضِ الْمَعَارِفِ الْيَقِيْنِيَّةِ

خصوصیہ کے علوم دینی اور چہند در باغبانے معارف یقین کا

اَلْمَوْفِقُ مِنَ الْمَوْفِقِ الْجَلِيلِ الْمُتَعَالِ لِلصَّوَابِ مِنَ الْفَعَالِ اَصْحَا ح

توفیق دادہ شدہ توفیق دینی والا بزرگ و بلند سے واسطے نیکیوں کے امور میں سے اور نیک

مِنَ الْاَعْمَالِ الْمُنْمَهْلَةٍ فِي تَحْصِيلِ عَرْضَاتِ اللّٰهِ الْعَفَّارِ

عملوں میں سے ہمیشہ کوشش کرنیوالا حاصل کرنی خوشنود بیانی خدا بخشہ کے

اَلْعَاكِفُ فِي مَعَابِدِهِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سَلَالَةَ الْفَضْلِ الْكَرَامِ

نشیندہ معابد اپنی میں شب و روز فاضلان بزرگ کا

خِلَاصَةُ النِّجْبَاءِ الْفَخَامِ مَخْبُتَةُ اَمْنَاءِ الزَّمَنِ الْمَكْرَمِ الْمَسْجِدِ جَنَّا

برگزیدہ نجیبان بزرگ کا بزرگ امینان زمانہ کا صاحب و صاحب بزرگی جانا

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ حَسَنٌ رَّقَا لَهِ اللّٰهُ الْمُتَعَالِ اِلَى ذُرْوَةِ الْكَمَالِ

سید محمد حسن بلند کرے اُلکوا اللہ تعالیٰ طرف بلند می ہائے کمال کے

وَرَقَا لَهِ النَّهَارُ وَاللَّيْلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

نگاہ رکھے عارث ہائے روز و شب سے بطفیل نبی درود اللہ کا ان پر

عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ خَيْرٌ اَلْقَدْ ظَهَرَ لِي وَلاَحَ حَسَنٌ تَشْطُرُ مِنَ الْاَنَارِ

ان کی پر درود جو خیر ہیں الرعین سے تحقیق ظاہر ہوا واسطے میرے اور ظاہر ہوا تھوڑی عداوت سے

وَاجْتِبَارُ بَعْضِ الْاَخْيَارِ اِتِّصَافًا بِالرَّشَادِ وَالصِّرَاحِ وَاسْتِجْمَاعِ

اور خبر دینی بعض نیک آدمیوں سے موصوف ہونا ان کے ساتھ عداوت اور نیک کے اور

لِلْمِنَاقِبِ الْجَسِيْمَةِ وَالصِّفَاتِ الْحَسَنَةِ وَالْاَخْلَاقِ

مناقب بزرگ و صفت اور اخلاق

الکریمۃ والفضائل السدیدۃ فهو المجاز فی اقامۃ الجمعة

بزرگ کے اور فضیلتوں محکم کے پس وہ مجاز ہے قائم کرنے نماز جمع

والجماعات وان یوم من اراد الاقتداء به فی فرائض الصلوة والوصی

اور جماعت کا اور یہ کہ امام کریں اسکو جو کوئی چاہے پیر ہی اسکی فرائض نماز میں اور وصیت

بلازمة التقوی فانها فی العزلة الوقتیہ علیہ ہمراعات الاحتیاط

کرتاہوں میں اسکو ساتھ پیشہ پیر گاری کے نہیں تحقیق پر بزرگاری جائے محکم ہے اور اگر وصیت ساتھ

فی کل باب فانہ یوجب الفوز والنجاة یوم یقوم الحساب

ہر ایک رکھنا جتنا دے ہر اس پر اسکا حساب کرنا ہے پیچھے نجات کو روز قیامت کے پس آخر

والخرد عولنا ان السید فی الغلبن وصلی اللہ علی نبینا

وہی ہمارا پیر ہے کہ تحقیق حجت واسطی اس کے جو پروردگار عالم کامل کا ہے اور درود اللہ کا نبی ہمارے پر

والہ الطاہرین منہ العا الضعیف الراحمی غفران اللہ القو

اور آل طاہرین پیچھے پر اللہ اسکو گناہگار ضعیف اسید وار بخشش اللہ تعالیٰ قوی ہے

خادم الشریعة المصطفویۃ السید المصطفی المدعو امیر اغا الذقو

خادم شریعت مصطفوی کا سید مصطفی مشہور ساتھ میرا فاکل تقوی

سید محمد ہادی
ابن عماد العلماء
سید مصطفی

خاتمہ سالہ جو بنام نامی واسم گرامی علت موجبہ تحریر اس رسالہ کے اختتام پایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی جعل التوفیق اسباب التحقیق ومعارض

النصدين والصلوة على خير المرسلين الذي هو باعث ايجاد
 والتكوين كما قال الله جل جلاله لو لا خلقناك لما خلقت
 الافلاك والاله الطيبين الطاهرين الذين هم الائمة
 المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين الى يوم الدين
 که درین زمان سعادت و فرحت تو اماں این رساله بمن تأیید رشید و امداد مفید
 شیر بدیشہ شجاعت و فتوت مصارع میدان سخاوت و مروت متکی مسند ریاست
 و ایالت صدر سر بر حکومت و سیاست صاحب توفیق خربل و قدر جلیل و وضع جمیل
 و مراتب نبیل مجمع مجاہد رفعت و اقبال کہف المؤمنین عماد الاسلام و المسلمین زبده
 عمایہ و رال قدوه ارشد زمان خان و الا نشان فی وجیہ الاسکان سلالہ اماجد الطیاب
 نواب مستطاب محمد احسن علیخان صاحب بہادر لا زالت شمو شق اقبالہ من
 افلاک الدوران صورت تحریر و تشوید پزیر حقہ بخوبی تمام و اسلوبی مال کلام با تمام
 سامی و نام گرامی شان انجام و اختتام یافت امید کہ مقبول نظر فیض انرجباب
 مدوح گردیدہ مفید بہر خاص و عام گردد۔ بالنبی و آلہ الامجاد صلوات اللہ علیہم

الى يوم الغناد

تاریخ طبع و تالیف رسالہ

منجانب منشی عبداللطیف صاحب ٹھیکہ دار منٹوٹن

قصبہ انبہڑ ضلع سہارنپور حال مالیر کوٹلہ

وصف کیا ہووے اُس کتابت کا
ہو سند میں جو آیت مصحف
آنی نو سائے درزا دیکھیں
گر نہ پاسخ میں ایسی آیت ہو
یہ مولف کا دیکھو حسن خیال
بے مشقت یہ نص قرآنی
جانی قرآن نہ مانی کوئی حدیث
آیا جو دل میں کہد یا فی الفور
دیکھ لو سیر کر کے دُنیا کی
ہو گیا ہے حلال جو حقا حرام
کار دُنیا میں ایسے ہیں محبوظ
اس ریل گاڑ جو مصنف ہے
مسئلہ بھی کہیگا صاف وہی
آبرو اُس کی خاک میں مل جائے
مست نہیں ہے تو جانور ہے وہ

ہو محول بھلا جو آیت کا
کیوں نہ دعویٰ ہو شان شوکت کا
نعم ہو جس کو اُس کی حرمت کا
بچھر ٹھکانا نہیں ہے خفت کا
بیٹھی بٹھائی کام ہمت کا
کام آساں ہوا ہے خلقت کا
قید مذہب نہ پاس ملت کا
وقت جاتا رہا ہے ہدایت کا
نام بدنام ہے دیانت کا
متنع سے کام نکلے حلت کا
خوف مطلق نہیں قیامت کا
مستحق ہو گیا ہے جنت کا
جو کہ پابند ہے قناعت کا
ہو جو خواہاں یہاں کی رفعت کا
آدمی ہووے تو کسی مست کا

جانے دے اسے لطیف پیہڑے
 راستبازی میں زخم کھاتے ہیں
 فکر تارسیج کی ہے تجھ کو لطیف
 ہول کے سر کو کاٹ کر لکھ دے

۵

ذکر کر کچھ خدا کی نعمت کا
 درجہ افروز ہے کیوں شہادت کا
 وقت آخر کے پہنچا نوبت کا
 ہے رسالہ متعہ کی حلت کا

۱۳۱۰



ردیف	سفر	غلاف	صحیفه	صفحه	سم	غلط	صحیح
۲	۲۷	الفخار	الفخار	۹	۳	حدیث مرجوح	حدیث مرجوح
۳	۱۶۷	بنما استمقم	بنما استمقم	۱۱	۲۷	ترجم مرجوح	ترجم مرجوح
۴	۹	النهار	النهار	۱۱	۲۰	مراد ابن حسین	مراد ابن حسین
۵	۱۴۷	حب کسی	حب کسی	۱۱	۲۳	مخلیص	مخلیص
۶	۱۶	مفروض	مفروض	۱۰	۱۵	مرد زبنت	مرد زبنت
۷	۳	مقتد بین	مقتد بین	۱۱	۹۰۸	نا صید	نا صید
۸	۱۱	قابلیت بین	قابلیت بین	۱۱	۱۳	مگر باذن زن	مگر باذن زن
۹	۹	تجارت رواسی	تجارت رواسی	۱۱	۱۴	بین الاحسین	بین الاحسین
۱۰	۱۰	مضوت بین	مضوط بین	۱۱	۱۵	مرد بی بدون	مرد بی بدون
۱۱	۱۷	متع	متع	۱۱	۲۰	البرهان	البرهان
۱۲	۲۲	یه ابن عباس	یعنی ابن عباس	۱۱	۴۱	بدلک	بدلک
۱۳	۶	ثابت بی	ثابت بین	۱۱	۱۱	فالمجرب	فالمجرب
۱۴	۲	شادان	شادان	۱۱	۴	یعنی	یعنی
۱۵	۶	تفسیر اور مشور	تفسیر اور مشور	۱۲	۶	زاد سیسم	زاد سیسم
۱۶	۱۱	حلووم	حلو	۱۱	۱۲	اشهر الروایات	اشهر الروایات
۱۷	۱۲	مدالین	تذالین	۱۱	۱۱	بامن دلیل	بامن دلیل
۱۸	۲۷	اوسس مضمون کی	اس مضمون کی	۱۱	۱۷	فرمانی بی	فرمانی بی
۱۹	۵	سبقی اللہ	سبقی الیہ	۱۱	۲۰	الرواح	الرواح
۲۰	۱۳	مضوت	مضوط	۱۱	۱۴	کراچی جوامع	کراچی جوامع
۲۱	۱۴	تذالین	تذالین	۱۱	۱۴	بلائی کی	بلائی کی
۲۲	۶	لغیض برستی	لغیض برستی	۱۱	۲۱	اشهر الروایات	اشهر الروایات
۲۳	۹	منہ فرمایا	منہ فرمایا	۱۱	۱۴	عظیمی	عظیمی
۲۴	۱۱	خدمت علی	خدمت علی	۱۱	۲	کی نام	کی نام

صفحہ	سطر	عقد	صفحہ	سطر	عقد	صفحہ	سطر	عقد
۱	۱۷	تقیبہ	۱۳	۶	وہوبہ کی رسم	۱۳	۶	وہوبہ کی رسم
۲	۱۸	عبدن	۱۴	۷	سیدنا	۱۴	۷	سیدنا
۳	۲۱	اسلام	۱۵	۸	اسلام	۱۵	۸	اسلام
۴	۲۳	ابن علیہ	۱۶	۹	دوران الزواج	۱۶	۹	دوران الزواج
۵	۱۳	عارفہ	۱۷	۱۵	مواقف	۱۷	۱۵	مواقف
۶	۱۷	احواہ اسی	۱۸	۱۷	احواہ اسی	۱۸	۱۷	احواہ اسی
۷	۱۱	خداوند الزواج	۱۹	۱۸	منتخ	۱۹	۱۸	منتخ
۸	۱۴	بقول	۲۰	۱۹	قرودی	۲۰	۱۹	قرودی
۹	۱۵	ان تمسح من الملوک	۲۱	۲۰	بھی	۲۱	۲۰	بھی
۱۰	۱۶	خان ازانت	۲۲	۲۱	لا فنی	۲۲	۲۱	لا فنی
۱۱	۱۹	فنی صیاح لا ذاعنا	۲۳	۲۲	عکس الدایام	۲۳	۲۲	عکس الدایام
۱۲	۲۱	ابھی	۲۴	۲۳	خاننا	۲۴	۲۳	خاننا
۱۳	۵	ابن زہرہ	۲۵	۲۴	طایرہ و اسکی	۲۵	۲۴	طایرہ و اسکی
۱۴	۷	لو تو نہم	۲۶	۲۵	عیدیت البور	۲۶	۲۵	عیدیت البور
۱۵	۸	سوسسی سی	۲۷	۲۶	مرجبا	۲۷	۲۶	مرجبا
۱۶	۱۰	نسبت بیاہن	۲۸	۲۷	ماقت	۲۸	۲۷	ماقت
۱۷	۱۳	عقد ہی	۲۹	۲۸	میزو نہا اجل از	۲۹	۲۸	میزو نہا اجل از
۱۸	۱۷	سوس	۳۰	۲۹	نخل الاول	۳۰	۲۹	نخل الاول
۱۹	۱۹	جو نا کن	۳۱	۳۰	حو لعل کی سی	۳۱	۳۰	حو لعل کی سی
۲۰	۲۳	منوہ مہمہ	۳۲	۳۱	اسد	۳۲	۳۱	اسد
۲۱	۲	تروہا	۳۳	۳۲	سج	۳۳	۳۲	سج
۲۲	۱	وٹرکات	۳۴	۳۳	لی	۳۴	۳۳	لی
۲۳	۲	معت	۳۵	۳۴	موا رب	۳۵	۳۴	موا رب

اعلان

جميع حقوق اس رسالہ کی محفوظ ہیں

بہ صاحب کو مطلوب ہو مطبع گلزار اہم

کوئلہ مالیر ضلع لودھانہ سے طلبہ مالین

